



اخترنا لك 81

الحكومة المدنية

بقلم

جون لوك

وصلتها بنظرية

العقد الاجتماعي

ليجان چالك روسو

إخترنا لك ٨١

الحكومة المدنية

بقلم
جون لوك

وصلتها بنظرية
العقد الاجتماعي
لجان هابز

ترجمة
محمّد سوني الكيال

CIVIL GOVERNMENT

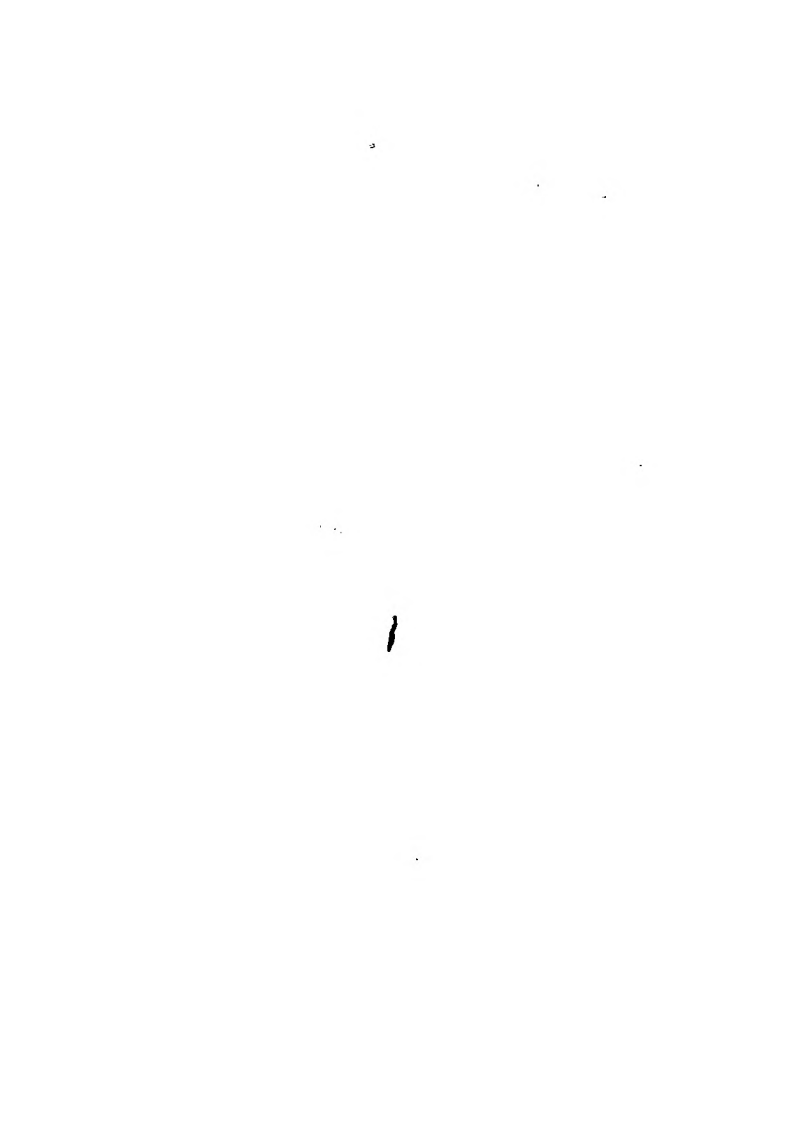
/

,

JOHN LOCKE



الرئيس جمال عبد الناصر



التعريف بالمؤلف وآرائه

جون لوك

(١٦٣٢ - ١٧٠٤)

ولد لوك عام ١٦٣٢ م في مدينة رنجتون بالقرب من برستول في إنجلترا ، ثم رحل الى فرنسا سنة ١٦٧٢ م وأقام فيها حتى عام ١٦٧٩ م ، ولما عاد الى إنجلترا كان موضع ريبة من عائلة ستيوارت الحاكمة فالتجأ الى هولندا ، وظل بها الى عام ١٦٨٨ م ، وفي ذلك العام عينه غليوم وورانج معتمدا للملكة للتجارة والمستعمرات ، ومات عام ١٧٠٤ •

وجون لوك وان لم ينل حظا عظيما من التعليم الا أن اشتغاله بالمسائل العامة ، وفطنته كانتا له خير معين ليبلغ ما بلغه من العمق في فلسفته السياسية والاقتصادية •

ومن آرائه السياسية انه جعل السيادة للشعب وان كان يرى أن الشعب يحتفظ بهذا الحق لاستخدامه وقت الضرورة القصوى اذ يعتقد بقانونية الاجراءات والقوانين الحكومية ما لم تمس حقوق الافراد الأساسية •

وأن الدولة انما نشأت لحماية حقوق كانت قائمة ، وتنازل الفرد عن جزء من حقوقه انما ليضمن لنفسه التمتع بما بقى له من حقوق وحريات أساسية .

وليس في وسع الأفراد منح الحاكم سلطة غير محدودة لأنهم لا يملكون هذه السلطة وبالتالي لا يمكن أن تكون سلطة الحاكم مطلقة اذ هي محدودة بطبيعتها ، فاذا حاول الاستزادة من سلطته او اساءة استخدامها كان من حق الشعب أن يخلعه . ومعنى هذا أن لو كان يدافع عن نظام الحكم الدستوري ، وأنه كان يفرق بين الحكومة والدولة ، ويؤمن بوجود قوة تقف من وراء الحكومة وتراقب أعمالها وهي الشعب ، فبقاء الحاكم في منصبه مرهون بإرادة الشعب وموافقته . أى أن سيادة الدولة ليس معناها سيادة الحاكم .

وبهذا يعتبر لوك من واضعى أسس الديمقراطية في العصر الحديث .

ولوك في بحثه عن «الحكومة المدنية» يؤكد رأيه السياسى من أن الحكومة بنا فيها الملك والبرلمان مسئولة أمام الشعب ، وأن سلطان الحكومة مقيد بالتزام قواعد الخلق والتقاليد الدستورية ويرى أن الحكومة ضرورة لا بد منها . ثم يأتى على وصف حال الفطرة الأولى التى فيها يتولى كل فرد بنفسه حماية حقوقه ، ويعرف حقوق الآخرين ويحترمها .

ويعرض للملكية الخاصة فيذكر أن الملكية في الحياة الفطرية كانت شائعة ، وأن كل فرد له حق الحصول على مستلزمات حياته من خيرات الارض الطبيعية ، وأن اكتساب الملكية ينشأ نتيجة للعمل •

ويعد بحثه الذى تقدمه الى القراء «الحكومة المدنية» دفاعا فلسفيا عن مبادئ ثورة سنة ١٦٨٨ م التى تمخض عنها صدور قانون «الحقوق الاساسية للانسان» التى قام بها رجال محافظون وعسليون لم يؤمنوا بالنظام الجمهورى او بالنظريات التى تنادى بوجوب المساواة التامة بين أفراد الشعب ، ويعارضون مبدأ الحق الالهى ويؤمنون بالملكية المقيدة •

ويرى علماء السياسة ان وثيقة اعلان الاستقلال الامريكى تضمنت الكثير من آرائه فقد دافع لوك عن حرية الفرد ضد البابا او الملك ، وأن روسو قد استلهم بعض آرائه فى العقد الاجتماعى الذى ذيلنا هذا البحث بمقتطفات منه •

أما آراؤه الاقتصادية فلا تقل أهمية عن آرائه السياسية ، وكانت ذات أثر فى تطوير علم الاقتصاد فهو الذى نادى بأن الفضة والذهب ليسا سوى سلع لا تختلف عن غيرها من السلع الأخرى ، وأنه لا يمكن استقرار القيمة النسبية للذهب والفضة ، وكان من انصار أن تكون العملة من معدن واحد وهو الفضة ، واتبع مذهب التجارين فى أن الثروة القومية تقوم على الاستيلاء

على معدنى الذهب والفضة ونادى أيضا بان كافة الضرائب
مصدرها الاساسى الارض •

ولقدرته الاقتصادية استدعى ويتون للقيام بالاصلاح
التقدي الذى أجرى فى انجلترا عام ١٦٩٥ •

وللوك الى جانب آرائه السياسية والاقتصادية آراء فى
التربية والتعليم فقد وجه قدرا لا ذعا للطرق التربوية التى عاصرتة
فى مؤلفه الذى أصدره سنة ١٦٩٣ م بعنوان « بعض الآراء فى
التربية » Some Thoughts Concerning Education ومجمل هذه
الآراء ان الخلق القويم هو الغرض الاساسى للتربية وأن تحصيل
المعرفة يأتى فى المرتبة التالية ، وطالب بعدم تركيز التعليم على
اللاتينية واليونانية ، وأن تدور البرامج حول أصول المعرفة
الانسانية ، والتدريب العملى فى التجارة والعناية بالرياضة
البدنية وهاجم الترهيب فى دفع الصغار الى المدرسة والتعليم
ودعا الى الترغيب بالافادة من ميل الطفل الطيمى الى
والتعلم والمحاكاة •

وهى آراء لا شك أن لها خطرها حتى اليوم •
لجئنا « اخترنا لك »

الفصل الاول

المقدمة

يوضح الحديث التالى النقاط الآتية :

- ١ - لم يكن لآدم أى سلطان على أبنائه ، سواء عن طريق الحق الطبيعى الممنوح للآباء ، أو المنحة الالهية .. وبالتالي فهو لا يملك السيطرة على العالم ، وهذا يخالف ما يبدو فى الواقع .
- ٢ - وحتى اذا كان يملك مثل هذا السلطان ، فلم يكن لأبنائه الحق فى التمتع به .
- ٣ - وحتى اذا كان لورثته هذا الحق ، فان تقرير من يجب أن يتمتع بحق التوارث وبالتالي بالسلطة - كان غير ممكن ، نظرا لعدم وجود قانون طبيعى او الهى يقرر هذا الحق .
- ٤ - وحتى اذا أمكن تقرير هذه المسألة ، فان حدود سلطة الأب الشرعية لآدم ، قد ضاعت معالمها خلال الاجيال البشرية التى تعاقبت فيها أسر عديدة لدرجة لا يمكن لاحداها أن تدعى لنفسها الحق فى الميراث .

وأعتقد أن هذه المقدمات المنطقية - توضح لنا أنه يستحيل على حكام الأرض اليوم أن يجنوا أى كسب أو ظل للسلطة التى تعتبر أساسا لكل السلطات وهى سلطته الخاصة وسلطته على أبنائه .

وعلى ذلك لم يكن يدع أية فرصة للاعتقاد بأن كل حكومة فى العالم ليست سوى نتاج للقوة والعنف ، وانه ليس هناك قانون يحكم الناس سوى قانون الغابة حيث يحكم الأقوى . وهنا يكمن أساس الفوضى والغدر والخيانة والثورة والتمرد (تلك الاشياء التى يستكرها اصحاب هذا الاعتقاد) . واقتضى ذلك ايجاد حكومة جديدة للسلطة السياسية ، ووسيلة أخرى لاختيار الاشخاص الذين يتولونها . ولهذا الغرض أعتقد انه لا بأس من أن اعرض مفهوما للسلطة السياسية ، ووجوب التفريق بين سلطة الحاكم على رعيته ، وبين سلطة الأب على أبنائه ، او السيد على خادمه ، أو الزوج على زوجته ، او السيد على عبده . ويحدث أحيانا أن تجتمع كل هذه السلطات فى رجل واحد . ولكن ، اذا نظرنا الى هذا الشخص على ضوء علاقاته المختلفة . فقد يساعدنا ذلك على التمييز بين هذه السلطات وايضاح الفرق بين سلطة الحاكم فى الدولة ، وسلطة الاب فى أسرته ، وسلطة القبطان فى السفينة .

لهذا أعتقد أن السلطة السياسية تتمثل في وضع القوانين التي
تنص على عقوبة الاعدام وجميع العقوبات الخفيفة الأخرى ،
وتنظيم الملكية والمحافظة عليها ، واستخدام قوى المجتمع لتنفيذ
هذه القوانين ، وحماية ثروة البلاد من أى خطر خارجى ، وكل
ذلك من أجل صالح الجمهور .

الفصل الثانى

دور الطبيعة

ولكى نفهم السلطة السياسية على الوجه الصحيح - بعد الرجوع الى نشأتها - يجب علينا أن نراعى الحال التى عليها الناس بالفعل : وهى الحرية المطلقة فى تسيير دفعة اعمالهم ، والتصرف فى ممتلكاتهم واشخاصهم حسب ما يرونه موافقا لهم - فى نطاق قانون الطبيعة - دون مطالبتهم بالتخلى عن شئ ، أو الاعتداد على ارادة اى شخص آخر •

كما تعنى المساواة امام السلطة وامام القضاء ، دون أن ينعم أحد بأكثر مما ينعم به غيره ، فمبين الواضح أن المخلوقات المتساوية فى المرتبة والنوع ، والمتساوية فى فرصها أمام الطبيعة ، لابد وأن تتساوى فيما بينها دون ما تبعية أو خضوع ، اللهم الا اذا شاءت ارادة الخالق أن يعلو شأن أحدهم على الآخر ، بأن يخصه - دون غيره - بحق التمتع بالحياة ، والسيادة ، والسلطان ويرى الحكيم هوكر أن هذه المساواة التى أوجدتها الطبيعة بين الناس شئ واضح فى حد ذاته ، شئ لا يقبل الجدل • وهو ينظر الى المساواة باعتبارها الاساس الذى يقوم عليه التزام

الناس بتبادل الحب ، وهو الأساس الذى تبنى عليه واجبات الفرد نحو غيره من الأفراد ، ومنه يستنبط مبادئ العدالة والمحبة .
يقول هوكر :

« ان الحافز الطبيعى قد دفع الناس الى الايمان بأن واجبهـم نحو حب الآخرين ، لا يقل عن واجبهـم نحو حبهم لأنفسهم ، وحيث أن مبدأ المساواة ، يقتضى من الأفراد المتساوين الخضوع لقانون واحد ، فاننى اذا كنت لا أملك تحقيق الخير لنفسى كما يملك غيرى ، فكيف يمكننى ارضاء أى رغبة من رغباتى ، مالم أكن حريصا على ارضاء الرغبات المماثلة عند الآخرين ، وهى رغبات حقيقية لانها تحمل طبيعة رغباتى ؟ ان حصول الآخرين على ما يتعارض ورغباتهم لابد وأن يثير فى نفسى من الحزن قدر ما يثيره فى نفوسهم ، اذ يجب أن أنتظر العقاب لو تسببت فى ايقاع الاذى بالآخرين . فليس هناك ما يدعو الى ان يهبونى من الحب أكثر مما أمنحه لهم ، فان رغبتى فى أن اكون محبوبا ، تفرض على واجبا طبيعيا ، وهو منح الحب بالقدر الذى منح لى ، ومن هذا الحب تنشأ علاقة المساواة بيننا وبين من يتساوون معنا . والانسان لا يجهل القواعد والقوانين العديدة التى يملئها المنطق الطبيعى .

ورغم أن هذا معناه الحرية ، الا انها ليست حرية مطلقة

أذ ان لها حدودا لا يمكن للمرء أن يتخطاها . فهو لا يسلك جريمة قتل نفسه ، وكذلك بالنسبة لما يمتلكه ، اللهم اذا كانت المصلحة تقتضى ذلك .

وللطبيعة قوانينها التى يخضع لها كل انسان : فالجسيم متساوون مستقلون ، وليس لاحد أن يسيء الى أخيه فى حياته ، أو صحته ، أو حريته ، أو ممتلكاته . فالناس جميعا عاملون فى هذا الكون الذى صنعه الخالق ، واتى بهم الى خضمه لأنه شاء ذلك ، اتى بهم لكي يعملوا من أجله ، فهو مالكهم الذى يوجههم كيفما شاء ، ورائدهم فيما يفعلون ابتغاء مرضاته . ومن أجل هذا يجتمعون ، ويتقاسمون ما تنحه لهم الطبيعة . لذا تختفى مظاهر التبعية ، التى تدفع بعضهم الى الرغبة فى السيطرة على الآخرين ، والاضرار بهم . ولا يبقى فى القلوب سوى حب الخير .

وكما يتوخى المرء المحافظة على كيانه ، وطالما أنه لا يخشى المنافسة ، فانه لابد وأن يستهدف بالتالى المحافظة على كيان الآخرين ، وعلى حياتهم ، وحريتهم ، وصحتهم ، ومصالحهم الخاصة .

ويجب أن يمتنع الناس عن التعدى على حقوق الآخرين،

والاضرار بهم وعليهم أن يراعوا قانون الطبيعة الذى يهدف الى السلام ، ويحافظ على الجنس البشرى •

ان تنفيذ قانون الطبيعة يصبح بهذه الطريقة فى يد كل انسان • اذ يصير له حق معاقبة من تسول له نفسه خرق القانون • فقانون الطبيعة - مثل أى قانون آخر فى العالم - عديم الفائدة اذا لم يكن هناك من يراقب تنفيذه ، محافظا بذلك على حقوق الارباء ، وموقعا على الآثمين الجزاء •

وما دام الأمر كذلك فسوف يصبح لكل فرد الحق فى معاقبة فرد آخر ارتكب خطأ ما ، وذلك يستتضى قانون الطبيعة الذى يؤمن بالمساواة ولا يعترف بحقوق السلطة الشرعية •

وفى حال ما اذا هيأت الطبيعة لفرد شيئا من السلطان على فرد آخر (مع انه سلطان غير متمصف او غاشم) فانه يعامل المجرم الذى يقع بين يديه وفق ما تمليه عاطفته وارادته الخاصة على أن يتبع فى ذلك صوت ضميره ، وما يتناسب وطبيعة الجرم •

هذان هما العاملان الوحيدان فى توقيع الأذى بالآخرين ، والذى نسميه بالعقاب • وفى حال الاعتداء على قانون الطبيعة ، يقف المدعى معلنا ضرورة أخذ القصاص كما أوصى الاله ، من أجل حماية الناس ، وانقاذهم مما قد يتعرضون له من اضرار •

وهو يعلن ضرورة المحافظة على مصالح البشرية وسلامتهم من أذاه الذى سيؤثر على قانون الطبيعة ، وسيدفع كل فرد على هذا الأساس الى القضاء على ما يسبب الاضرار للآخرين . ومن أجل هذا قد يؤذى الذى تعدى على القانون ، ويجعله يحصر بالندم ويحذر الآخرين من الوقوع فى مثل هذا الخطأ .

وفى هذه الحال ، وعلى هذا الأساس ، يصير لكل فرد الحق فى انزال العقاب بالمدن ، وبذا يصبح منفذا لقانون الطبيعة .

وأكد أجزم بان هذا النظام سيبدو غريبا فى نظر بعض الناس . ولكن ، قبل أن يصدرأ أحكامهم أريد أن يجبرونى باى حق يوقع أى أمير او حاكم عقوبة الاعدام على أجنبى بسبب جريمة ارتكبها داخل نطاق بلاده ؟ هناك بطبيعة الحال قوانينهم التى أجازتها تشريعاتهم ومعاييرهم الخاصة ، ولكن ذلك لا ينطبق على الاجنبى الغريب : فانهم لا يخاطبونه ، ولو خاطبوه لما كان عليه أن يصفى اليهم . ان سلطتهم القانونية التى يحكمون بمقتضاها لا تصل اليه . والذين يشرعون القوانين فى انجلترا وفرنسا وهولندا لا يعنون شيئا بالنسبة للمواطن الهندى . وطالما انه ليس لكل فرد — فى ظل قانون الطبيعة —

حق معاقبة المعتدين ، فانى لا أفهم كيف يعاقب رئيس جماعة معينة شخصا غريبا وافدا من منطقة أخرى •

ونحن نجد أن انتهاك القانون يهوى بالمذنب الى الدرك الاسفل ، ويعلن عن تخليه عن القيم الانسانية ، ليصبح مخلوقا فاسدا • غير أن الجريمة معناها ايضا وقوع ضرر عام يلحق ببعض الاشخاص ، وهنا يصبح لهم بجانب الحق في معاقبته جزاء ما فعله ، حق آخر هو : تعويضهم عما لحقهم من أذى • وهم في هذا يتكاتفون ضد المعتدى الاثيم الى أن يستخلصوا منه الترضية اللازمة •

ومن هذين الحقين الواضحين — عقاب الجريمة للردع ولتجنب تكرارها ، (وهو حق يمتلكه الجميع) والحصول على تعويض (وهو مقصور فقط على الذين وقع عليهم الضرر) — أقول : من هذين الحقين اكتسب الحاكم لنفسه حق العقاب • فلم تعد مطالب الجمهور قاصرة على تنفيذ القانون وتوقيع العقاب ، وانما نادى أيضا بالتعويض عما ينجم من أضرار ، وهذا يمنح الشخص الذى ناله الاذى الحق في المطالبة بالتعويض ، وكذا الاستيلاء على ممتلكات المذنب بمقتضى قانون حق البقاء • ومثله في ذلك مثل كل انسان يملك سلطة توقيع العقاب ، ليحول دون تكرار الجريمة بمقتضى حق حفظ النوع •

لهذا ، فإن للإنسان سلطة قتل أى قاتل ، لردع الآخرين عن ارتكاب مثل هذه الجريمة التى لا يوجد ما يعوضها ، ولانسقاذ الآخرين مما قد يتعرضون له من أذى هذا المجرم الذى أساء استخدام عقله ، انه بارتكابه هذه الجريمة المتوحشة ضد فرد ما انما يعلن الحرب على البشرية جمعاء . ولا بد أن يعامل فى ذلك مثلما يعامل الاسد ، والنمر ، تلك الحيوانات المتوحشة التى لا يمكن أن يجد الانسان معها الأمن والاستقرار . تلك هى الدعامة التى يرتكز عليها قانون الطبيعة العظيم . «ان من يريق دم انسان لا بد ان يراق دمه» .

ولنفس السبب يصبح للمرء (فى ظل قانون الطبيعة) الحق فى ازالة العقاب بكل من تسول له نفسه ارتكاب أقل هفوة . وربما يصل هذا العقاب الى حد الاعداء . وانى أحبذ هذا الاتجاه الصارم فى معاقبة المذنبين ، حتى يكون الجزاء رادعا للآخرين . وكما يوجد عقاب لكل جريمة فى قانون الطبيعة ، فلا بد أن يكون هذا هو الحال فى الحكومة ايضا . وبمعنى آخر : انه طالما كان هناك نظام للعقوبات داخل نطاق قانون الطبيعة ، فهناك ايضا قانون او عدة قوانين فى الحكومات . ونستنتج من ذلك وجود صلة ما بين قوانين الدولة وقانون الطبيعة .

وفى ظل هذا النظام العجيب — الذى يمنح كل فرد

سلطة تطبيق قانون الطبيعة - اعتقد أنه من غير المعقول ان يصبح الناس قضاة يفصلون في مشكلاتهم الخاصة . فهناك حسب النفس ، ذلك الحب الذى يجعل المرء يتحيز لمصلحته الخاصة ولمصلحة اصدقائه . ومن ناحية أخرى ، فان العاطفة ، والرغبة فى الانتقام ، وحدة الطبع ، سوف تجعله يغالى فى احكامه ، وسيستج عن ذلك الاضطراب وسوء التنظيم ، وهنا تظهر حكمة وجود الحكومة التى تضع الامور فى نصابها . وهذا ما يجعلنى أعتبر الحكومة المدنية علاجا ناجعا للمشاكل التى تجلبها الطبيعة حينما يفصل الناس فى قضاياهم بانفسهم . اذ لا يمكن تصور انسان يدين نفسه من أجل ذنب طائعه ضميره على اقترافه فى حق أخيه . ولكنى أريد أن أضع امام أنظار الذين يعارضون فكرة الطبيعة تلك الحقيقة الواضحة : وهى انه على رأس تلك الحكومة المدنية يوجد فرد واحد يمتلك حرية اصدار الاحكام فى قضاياها الخاصة ، ويتصرف فيها وفق أهوائه ورغباته التى لا يحدها شئ ، وهى رغبات تسليها العاطفة فى اللألب ، وتحيد احيانا عن الصواب . هل تقارن ذلك بوضع الطبيعة حيث يسأل المرء عن كل حكم يصدره او تصرف يأتيه ، لا أمام نفسه ، وانما أمام الاجيال البشرية كافة !؟

وغالبا ما يعترضنا السؤال التالى : هل يوجد أمثال

هؤلاء في حالة الطبيعة ؟ والاجابة الوافية في الوقت الحاضر هي :
 انه طالما كان الامراء والحكام في الحكومات المستقلة في جميع
 أنحاء العالم يخضعون لوضع الطبيعة، فان العالم لم يكن، ولن، يخلو
 من رجال على هذه الصورة . ولقد أشرت - في بحث آخر -
 الى جميع الحكام في الجماعات المستقلة سواء ارتبطوا فيما
 بينهم أو لم يرتبطوا . فليس كل اتحاد يعد نهاية لحالة الطبيعة بين
 الناس ، اللهم الا اذا كان اتفاقا مشتركا على الانضواء تحت لواء
 جماعة واحدة تؤلف فيما بينها كيانا سياسيا . أما الاتفاقات
 والعهود التي قد يعقدها الرجال فيما بينهم فانها لا تعنى تحررهم
 من حالة الطبيعة .

فالمساومات والمقايضات وغيرها ، بين شخصين في «سولدانيا»
 او بين رجل سويسري وآخر هندي ، أو وسط غابات أمريكا ،
 تعتبر ارتباطا والتزاما فيما بينهما ، رغم ان كل واحد منهما يتبع
 حالة الطبيعة . والصدق والامانة من شيم الرجال لكونهم
 رجالا لا لانهم أعضاء في مجتمع واحد .

وبالنسبة لهؤلاء الذين ينكرون تأثير حالة الطبيعة
 في الرجال ، فاني لن أكتفى بمعارضة الحكيم هوكر حيث يقول :
 «ان القوانين التي ظهرت حتى الآن (قوانين الطبيعة) انما تلزم
 الأفراد باتباعها بالرغم من افتقارهم لتبعية ثابتة ، ولم يقم فيما

بينهم اى اتفاق حول ما يجب ومالا يجب فعله ، ولكن طالما أننا لم نزود أنفسنا بتلك الاشياء التى تتطلبها الحياة التى أعدتها لنا الطبيعة - الحياة المناسبة لرفعة شأن الرجل - لكى نعوض النقص المتغلغل فى تركيبتنا ، كالليل الى العزلة والانطواء ، فانه من الطبيعى ان نسمى للاجتماع بالآخرين وكسب صداقتهم ، وهذا هو الباعث الاول لانخراطهم فى مجتمعات سياسية* . ولكنى أزيد على ذلك فأؤكد ان جميع الناس هكذا بطبيعتهم ، وسوف يظلون كذلك الى ان يصبحوا - بمحض اختيارهم - أعضاء مجتمع سياسى - وسأوضح هذا الأمر فيما بعد *

الفصل الثالث

حال الحرب

ان حال الحرب ليست سوى نزعة للعدوان والتعطيم ، ولذلك لا تعبر — بالكلام أو الفعل المجرد — عن الانفعال والتسرع ، بل تمتاز بالتروى والتأمر على حياة شخص آخر ، لترغمه على دخول حرب مع الذى أظهر هذه النية، وبذلك يضع حياته تحت رحمة الآخر أو هؤلاء الذين يقفون بجانبه ويتعاونون معه . وهذا بالتالى يعطينى الحق فى تعطيم ما يهدد حياتى . فطبقا لقانون الطبيعة الاساسى ، فان الانسان يجب أن يبقى أطول مدة ممكنة ، فاذا لم يتيسر بقاء أحد عندئذ تفضل سلامة الشخص البرىء، وعلى المرء أن يقضى على من يحاربه أو من يجد لديه نزعة عدوانية لنفس السبب الذى يدفعه الى قتل ذئب أو أسد ، ذلك لانهم لا يخضعون للمقاييس العقلية ، ولا يعترفون الا بمذهب القوة والعنف . ولذلك يجب معاملتهم كما تعامل الحيوانات المتوحشة ، تلك المخلوقات الخطرة التى لن تتردد فى القضاء عليه اذا وقع فى براثنها .

وعلى ذلك يحتم على الشخص الذى يحاول إخضاع آخر

لسيطرته ، أن يعتبر نفسه في حالة حرب معه ، ويفهم أن هذا اعلان للتأمر على حياته • فالذى سيخضعني لسلطوته - على الرغم منى - سوف يستخدمنى على الوجه الذى يرضيه وربما يدمر حياتى اذا منحت له الفرصة • ولن يحدث هذا الا اذا أرغمنى على ذلك بالقوة التى تكل حرينى وتعنى فى نفس الوقت عبودىنى •

وتحررى من مثل هذه السيطرة هو أسمى الوحيد للقاء ، وهذا يجعلنى أنظر اليه كحائل يحول دون بقاءى الذى تصونه حريتى • ولذلك فانه حين يحاول استعبادى انما يضع نفسه فى حالة حروب معى •

فاذا انتقلنا الى حالة الطبيعة وجدنا أن محاولة سلب حرية انسان تعنى حرمانه من كل شىء • فالحرية هى الاساس الاول والاخير كما يحدث فى حالة المجتمع عندما يحرم أفراده من حريتهم ، فان هذا يستتبع حرمانهم من مقومات حياتهم ، وبالتالي يكون معنى ذلك : الحرب •

كل هذا يجعل القانون فى صف الرجل اذا قتل لصا حتى ولو لم يضره فى شىء يكون خطرا على حياته ، أو استخدم القوة ضده ! لكى يسلبه نقوده أو غير ذلك • ذلك لان استخدام القوة لارغامى على تصرف بدون وجه حق ، يجعلنى أعتقد أن هذا التعدى الصارخ على حريتى سوف يعقبه فقدان كل شىء عندما أصبح تحت سيطرته ،

وهذا يعطينى الحق فى معاملته كما أعامل أى شخص فى حالة حرب
معى ، فأقتله اذا تمكنت ، حيث أنه البادى . بالعدوان •

وهنا يتضح لنا الفرق بين حالة الطبيعة وحالة الحرب ، وهو
أشبه بالفرق بين حالة السلام ، والنية الطيبة ، وتبادل المعونة وحفظ
النوع ، وبين حالة العدوان ، وسوء النية ، والعنف والرغبة فى التدمير
فهؤلاء الذين يستجيبون لدواعى العقل فى حياتهم مع الآخرين ، دون
الحاجة الى سلطة خارجية يحكمون بها ، انما يؤكدون مظهر
الطبيعة ، على حين أن القوة ، أو اعلان الرغبة فى استخدامها ، نعى
وجود حالة الحرب ، وتمثل هذه الحالة فى التطلع الى ائارة أو حافظ
يعطى الفرد حق الحرب حتى ضد أى معتد ، رغم وجوده فى مجتمع
ورغم كونه زميلا له ، وعلى ذلك فاللص الذى لا يمكننى الاضرار
به الا عن طريق القانون نظير سرقة ككل ما أمتلك ، يمكن أن أقتله
اذا سرق منى حصانا أو معطفا ، لان القانون الذى وضع للمحافظة
على كيانى لا يمكن أن يتدخل لتأمين حياتى ضد القوة الراهنة
والتي اذا فقدت فلن يمكن استعادتها ، وهذا يعطينى حق الدفاع
الشخصى وشن الحرب ، ويتيح لى حرية قتل المعتدى الذى لا يدع
لى فرصة اللجوء الى من نحتكم اليه ، والقانون نفسه سوف يعجز عن
علاج خلل لا يمكن اصلاحه •

وعليه فالافتقار الى سلطة حاكمة يضع الناس فى حالة الطبيعة •

والاعتداء بدون حق على شخص آخر يعنى وجود حالة حرب •
ولكن عندما تنتهى القوة الفعلية ، تتوقف الحرب الدائرة
بين الذين يعيشون فى ظل المجتمع • واذ ذاك يتساوون أمام القانون •
ولذا ففى مثل هذا الجدل يظهر السؤال التالى ، وهو من الذى
سيحكم ! ولا يمكن أن يعنى ذلك من سيحدد الجدل ؟ فكلما
يعلم ما أخبرنا به يفتاح Gephtha بأن • الرب العادل هو الذى يحكم
فطالما لا يوجد قاض فى الأرض فيجب أن نلجأ الى انشاء •

وعندئذ فلا يمكن أن يكون المراد بهذا السؤال : من سيحكم !
سواء أعلن أحدهم الحرب على ، وسواء التجأت الى حماية السماء
كما يقول يفتاح •

اننى وحدى أحكم على ذلك بوحى من ضميرى ، وسأحاسب
على ذلك يوم الحساب أمام الرب ، القاضى الأكبر •

الفصل الرابع

العبودية

الحرية الطبيعية للفرد تعنى عدم خضوعه لاية قوة على وجه الارض أو الوقوع تحت سيطرة السلطة القانونية أو السماح لاي مخلوق يفرض ارادته عليه ، الا قانون الطبيعة وما يبليه من أحكام ، وحرية الفرد فى المجتمع تعنى عدم خضوعه لغير السلطة القانونية القائمة ، دون اعتبار لاي سيادة أو ارادة مستمدة من قانون آخر ، وعندئذ يصبح للحرية معنى مغاير ، أخبرنا به سير روبرت فيلمر ، حرية المرء فى أن يفعل ما يشاء ، ويحيا بالطريقة التى يراها ، ولا يرتبط بأية قوانين ، غير أن حرية الافراد فى ظل الحكومة تعنى وجود نظام دائم يلتزمونه ، نظام يسرى على جميع أفراد المجتمع ، ويكون للطاقة القانونية كيان واضح فيه . واذا ذلك يصبح لى مطلق الحرية فى التصرف على شرط ألا تتعارض هذه الحرية مع حريات الآخرين أو تنتقص منها ، كما أن الحرية الطبيعية لا تخضع لغير قانون الطبيعة .

هذا التحرر من أغلال القوة الاستبدادية أمر جوى ، وهو

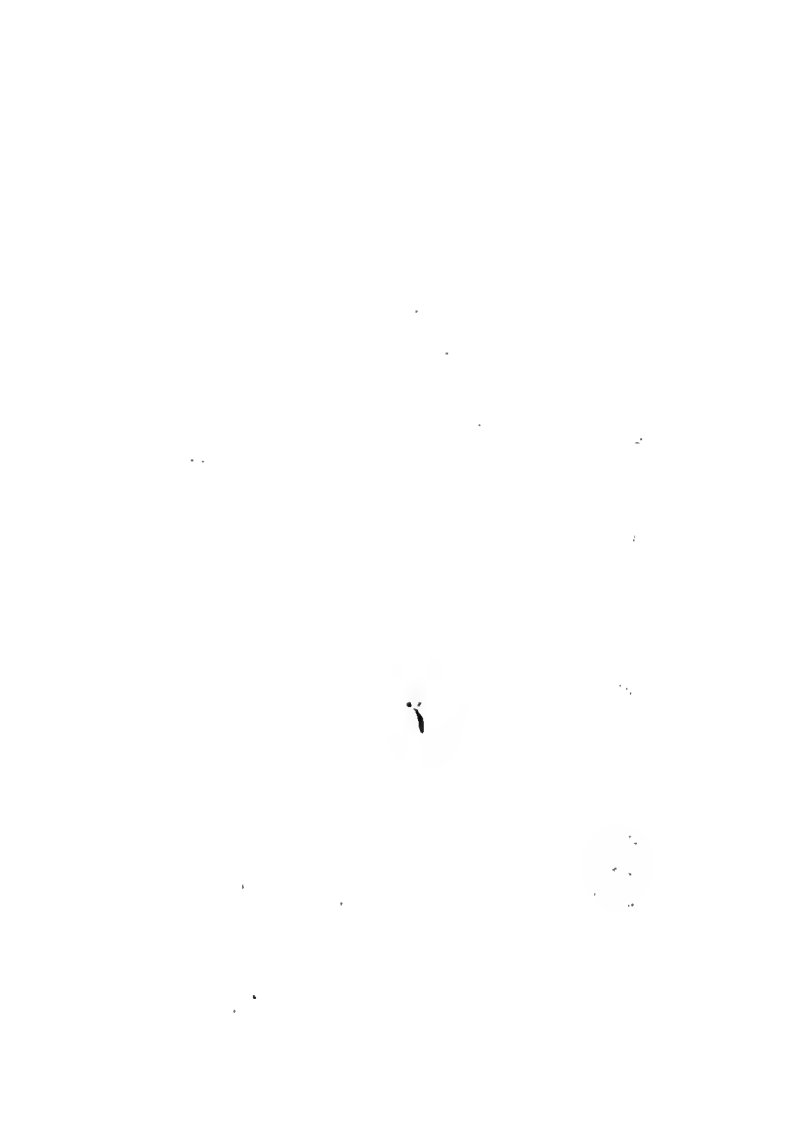
مرتبطة تماما ببقاء الفرد ، فالفرد لا يستغنى عن حريته لانها قوام حياته •

فالانسان الذى لا يمكنه التصرف فى حياته على الوجه الذى يرضيه ، يمكنه - اذا اندمج مع الآخرين - أن يتجنب استعباد غيره له ، او الوقوع تحت رحمته • فالمرء لا يمكنه أن يحتمل أكثر مما فى طاقته ، واذا عجز عن التحكم فى حياته فهو بالتالى لسن يستطيع اكتساب قوة جديدة •

ولا بد أن تفريطه فى حياته نتيجة لخطيئة ارتكبها تستحق الموت عقابا لها ، قد جعل لهذا الذى قصر فى حقه ، حرية الاستفادة منه فى خدمته ، دون أن يكون فى ذلك اجحاف له ، فاذا ظهر له أن عذاب عبوديته لا يوازى قيمة حياته ، فان بوسعه اذا عارض ارادة سيده أن يحكم على نفسه بالموت الذى يشتهي •

تلك هي حقيقة العبودية التى لا تعدو أن تكون حالة حرب مستمرة بين أسير ومنتصر يقف بجانبه القانون ، فاذا حدث وقام بينهما اتفاق على منح قوة محدودة لاحد الجانبين فى مقابل الطاعة من الجانب الآخر ، فان حالة الحرب ، والعبودية ، ستتوقف طالما كان الاتفاق قائما ، فالمعروف أن الانسان لا يمكنه أن يتفق على منسح شخص آخر شيئا لا يمتلكه هو نفسه - أى التحكم فى مصيره •

الى اعترف بأن بين اليهود وبين الشعوب الأخرى من يبيعون انفسهم ، وواضح أن هذا من اجل الكد والعمل ، لا من أجل العبودية فالشخص المبيع لا يخضع لضغط أو استبداد أو قوة طاغية ، فليس لسيده أن يقتله في أى وقت يشاء ، على حين يضطر في وقت معين الى تحريره من خدمته ، والسيد الذى لديه مثل هذا الخادم ليس له سلطة التحكم في حياته حتى أنه اذا أحدث له عاهة - كأن يفقده عينا أو سنا - ، فانه يوقع بذلك صك تحريره من خدمته •



الفصل الخامس

الملكية

إذا أمعنا النظر في المنطق الطبيعي عرفنا ان لكل من يولد الحق في حفظ نوعه معتمدا على الطعام والشراب وغير ذلك مما يعد استجابة طبيعية لحاجتنا . وإذا استمعنا الى صوت الوحي عرفنا النعم التي وهبها الله لآدم ونوح وأبنائه في الارض ، كما يقول الملك داود في المزمور ١١٥ «ان الله وهب الارض لابناء الرجال» أى للناس أجمعين .

وسأوضح كيف يمكن ان تتأني الملكية للأفراد في تلك المجالات التي وهبها الله لكافة البشر دون فرض أى التزام بينهم . فالله الذى جعل العالم مشاعا لجميع الناس ، قد أعطاهم العقل أيضا ليستخدموه فيما يمكن أن يعود عليهم بالفائدة . فالارض وما عليها قد أوجدها الله لينعم الناس بخيراتها ، ويجدوا فيها راحة لهم . وعلى ذلك فإن ما تنتجه من زرع وحرث ونسل انما يخص البشر أجمعين طالما أن الطبيعة هى التى وهبتها لهم . وليس لاي انسان - أصلا - أى نوع من السيادة على هذه الاشياء ، طالما أنها

من نتاج الطبيعة وطلما أنها لصالح الشر ، ونفعها يعم الجميع • دون أن تكون وقفا على فرد بعينه • فالفواكه التى تنمو فى غابات الهند لن يمكنك أن تحدد صاحبها الفعلى ، فما زال حق الاستحواذ عليها مشاعا بين الجميع ، ولا يمكن لاحد أن يدعى امتلاكه لها ، أو حقه فيها دون غيره •

واذن فالارض وما عليها من مخلوقات تصبح حقاً مشاعاً للجميع ، أى أن لكل فرد نصيبه ، وهذا الحق خاص به وحده ومتصل بذاته ، وهو يمثل فى الوظيفة التى يؤدىها جسده ، والعمل الذى تنجزه يده • واذن فهو يمزج ما وهبته اياه الطبيعة بجزء من ذاته مكوناً بذلك ملكيته الخاصة • وهو يستعد من ذلك حالة الشبوع الطبيعية ، أى يحرم الآخرين من الحق المشاع الذى منحتهم لهم الطبيعة فى كل شيء • مما يجعل الآخرين يحذون حذوه ، ويكونون لانفسهم ملكية خاصة •

والذى يعتمد فى غذائه على ما يلتقطه من الثمار ، أو ما يجمعه من التفاح من فوق الأشجار فى الغابة ، انما يعتبر ذلك من حقه • ولا أحد ينكر حقه فى هذا الغذاء ، ولكنى أسأل عن اللحظة التى تصبح فيها الثمرة فى حوزته فعلاً ، هل عندما يعضها ، أو عندما يأكلها ، أو عندما ينضجها ، أو عندما يأخذها الى بيته ، أو عندما يلتقطها ؟ ومن الواضح أنها اذا لم تصبح ملكاً له بمجرد التقاطها ، فلن تكون كذلك بأية وسيلة أخرى •

فهذا الفعل يضع حائلا بينها وبين الشيوخ ، ويضيف إليها شيئا أكثر من الطبيعة التي هي أصل كل شيء ، وطالما أن الفعل قد نسم فقد أصبحت الثمرة من حقه • ولكن ألا يمكن أن ينكر عليه أى شخص استحواذه عليها طالما أنه لم يئل موافقة جميع الناس على ذلك؟! أو لا تعتبر هذه سرقة لشيء يخص الجميع عامة؟ ولكن اذا كان لا بد من الحصول على مثل هذه الموافقة ، فموف يتصور المرء حوعا رغم الخيرات التي هيأها الله له •

اتنا ننظر الى الأشياء باعتبارها مشاعة اذا ظلت كما هي بعد الاستيلاء على أى جزء من هذا المشاع ، واستخلاصه من حالة الطبيعة ، وهذا يعنى الملكية ، اتى يصبح الشيوخ بدونها عديم الجدوى • ولا يستعج الحصول على هذا الجزء أو ذاك ، موافقة الآخرين على ذلك •

وعلى ذلك فالشعب الذى يلتصقه حصانى ، والخضر التى يقتلها خادمى - أو أن أحضر فى أى مكان حيث يشترك معى آخرون فى هذا الحق المشاع ، يصبح ملكا لى دون حاجة الى موافقة أى شخص آخر • فعلى الذى أخرج هذه الأشياء من حالة الشيوخ التى كانت فيها قد ثبت ملكيتى لهذه الأشياء •

وانه لمن الضرورى أن يسترضى الذى يخص نفسه بجزء من الحق المشاع كل المشتركين معه فى هذا الحق • فالأطفال

والخدم لا يمكنهم أن يمدوا أيديهم الى اللحم الذى يوزعه والدهم
أو سيدهم الا بعد أن يحدد لكل منهم نصيبه الخاص • وعليه فالهاء
الذى يجرى فى النافورة يصبح ملكا لكل انسان ولا يخص الفرد منه
الا ذلك القدر الذى يضعه فى وعائه الخاص • لانه بهذا أخذ من
الطبيعة شيئا مشاعا ، ولكل نصيب متساو فيه

وبمقتضى قانون العقل يصبح الظى الذى يقتله الهندى
من حقه ، ويسمح له بالاستمرار فى هذا النشاط ، رغم أن الظن
كان حقا مشاعا قبل أن يقتله •

وفى هذا الجزء الذى أخذ بأسباب المدنية والتقدم فسن القوانين
التي تحد من الملكيات ، ما يزال قانون الطبيعة قائما ، فالسمك فى
المحيط ما زال من حق جميع البشر • وحتى فيما بينا ، نجد أن
الارنب الذى يصطاده أى شخص يصبح ملكا له طالما أنه كان يقنق
أثره أثناء المطاردة •

وتتضوى تحت هذا جميع الحيوانات حيث تبدأ ملكية الفرد لها
فى اللحظة التي يصطادها فيها أو يتبناها ، وعندئذ تسقط عنها
صفة الشيوع •

والمبدأ الذى يقول ان مجرد جمع ثمار البلوط أو غيرها من
الفاكهة يجعلها تدخل فى حيز الملكية يشير الاعتراض بأن هذا قد

يؤدي الى أن يجمع أى فرد ما يشاء وبالكمية التى تحلو له ، ولكنى أجيب أن الامر ليس كذلك • فان قانون الطبيعة الذى يتيح لنا ملكيتنا قد قيد هذه الملكية فى الوقت نفسه «لقد وهبنا الله جميع الخيرات» وهذا شئ مؤكد وصحيح • ولكن الى أى مدى ؟ وما الحكمة ؟ هل للمتعة ؟ ان المرء يتهز كافة الفرص ليقوم حياته بأى وسيلة ، ويؤكد بذلك حقه فى الملكية ، دون اعتبار لما قد يترتب على ذلك من تعديه على حقوق الآخرين • فالله لم يخلق شئنا كى يأتى الانسان فيحطبه أو يفسده • ولننظر فى الامكانيات الطبيعية المضمخة التى يتمتع بها العالم ، والتى تفيض عن حاجة السكان ، وكيف أن فردا واحدا يمكنه أن يستغل جزءا من هذه الامكانيات ، وينميها من أجل صالح الآخرين ، وذلك فى الحدود المعقولة التى تخدم أغراضه ، وبذلك يمكن أن تخف حدة المنازعات حول الملكية القائمة •

ولكن الملكية لم تعد مسألة امتلاك لثمرات الارض والحيوانات التى تعيش عليها ، بل امتلاك الارض نفسها التى هى مصدر كل شئ • وانى أعتقد أن الملكية هكذا تصبح واضحة أيضا بنفس الاسلوب السابق • أى ظاننا أن الفرد يفلح الارض ويزرعها ويستفيد من حاصلاتها فانها تصبح بذلك ملكا له • فهو بعمله هذا قد استخلصها من حالة الشبوع • لانه اذا كان للغير نصيب مساو له فيها فلن يتمكن من استخلاصها لنفسه أو امتلاكها دون موافقة

هؤلاء الذين يشاركونه ذلك الحق المشاع - أى كل البشر . فآله عندما أعطى الأرض للناس قد حضهم على العمل حتى لا يقعوا فى براثن الفقر ، وذلك بأن يفلحوا الأرض ليأكلوا من طياتها ، وهذا يقوى صلته بها - وهو عمله فيها . فاستجابته لهذا الأمر الصادر له من الله وزراعته فى أى جزء من الأرض إنما يعنى ملكيته لهذا الجزء . ومن ثم لا يرضى بالتنازل عنه لغيره .

ولم يعد امتلاك أى جزء من الأرض عن طريق اصلاحها يعتبر تحيزاً أو شيئاً يمس حقوق الآخرين - ما دامت هناك أجزاء أخرى كبيرة وصالحة ، بل تزيد عن الحاجة . وبذلك لن يؤثر هذا الجزء الذى اختص به نفسه على ما تبقى للآخرين . ذلك لأن حصول شخص على شيء ما لا يمكن تصويره على أنه اضرار بشخص آخر ، فالشخص الاول لم يأخذ سوى قطرات من نهر تجرى فيه نفس المياه ليروى منها عطشه ، وهذا ينطبق تماماً على حالة الأرض وائاء المتوفر وجودهما .

والله عندما وهب الأرض للبشر إنما فعل ذلك من أجل خيرهم ورفاهيتهم وحياتهم ، فلا يمكن أن يرفضوها بالتالى . وهو لا يعنى أن تظل دائماً مشاعة وغير مزروعة ، بل أن يعمل فيها الكادحون والصناع ، لا أن تكون سبباً فى إثارة المتاعب والمنازعات . وعليه ، لا يحق للذى يتمتع بتلك الخيرات أن يجأ بالشكوى ،

أو أن يحاول سرقة مجهود غيره ، فإنه بذلك سيبني سعادته على حساب آلام الآخرين ، فيشوه بذلك قيمة تلك الهبات التي أنشأها الله بين الناس •

من ثم يعلم أن الأرض تعتبر ملكا مشاعا في إنجلترا وغيرها من البلدان التي يخضع أهلها لحكومة نظامية ولديهم مال وتجارة ، إلا أن أحدا لا يجزؤ على امتلاك أى جزء دون موافقة شركائه فى هذا الحق المشاع • فهذا قيد وشرط لازم كنص قانون الأرض الذى لا يمكن تجاهله • وعليه فهو مشاع بالنسبة للبعض دون البعض الآخر ، إلا من حيث الملكية المشتركة لبلاد معينها •

والى جانب ذلك ، فإن الذى استبقى لنفسه جزءا من الأرض سوف يشبر بعمله هذا حنق الآخرين ، فهو قد اغتصب جزءا كان مشاعا بينهم جميعا ، وهذا يختلف عما كان عليه الحال عند بدء الخليقة • ووضع الرجل الذى يخضع للقانون يختلف أيضا ، فأوامر الله ، وكذلك مطالبه ، تدفعه الى العمل • وهذه هى ملكيته التى لا يمكن أن يقتصبها منه أى مخلوق ، فى أى مكان •

ولذلك نجد أن تذليل الأرض أو زراعتها ، والسيادة عليها مرتبطان ببعضهما ، وكل منهما يعتبر عنوانا على الآخر ، وعليه فإن أمر الله باخضاع الأرض يتضمن إتاحة حق الامتلاك • وظلمروف

الحياة البشرية التى تتطلب المجهود والآلات لابد أن تنتج الملكيات الخاصة .

وقد حددت الطبيعة مقياس الملكية على أساس مدى ما يبذله الفرد من مجهود ، وما تتطلبه الحياة من راحة . ولا يمكن أن يستغل الانسان مجهوده فى اخضاع أو اتلاف كل شئ ، كما أن متعته الخاصة لن تستهلك سوى جزء ضئيل ، وعلى ذلك يستحيل على أى امرئ أن يعدى على حق غيره أو يستيحي لنفسه امتلاك شئ متحديا جاره الذى ما زال له الحق فى هذا الذى امتلكه الآخر . هذا الاجراء قد حدد ملكيات الافراد بنسب معتدلة ، بحيث لا يؤذى انسان انسانا آخر . حدث هذا فى المصور الاولى حين كان الانفصال عن القبيلة معناه ضياع الانسان .

ومن الممكن تطبيق هذا المقياس اليوم فى العالم دون الاضرار بالغير . فاذا افترضنا مثلا أن رجلا - أو عائلة - تعيش فى الحياة البدائية الاولى حيث كان الأولاد آدم ونوح ، وندعه يقوم بزراعة بعض الاراضى القاحلة الامريكية ، فسنجد أن نصيبه - بالمقياس الذى رسمناه - سيكون ضئيلا نسبيا ، ان اتساع رقعة الارض ليس له قيمة بدون العمل الذى يعطيها أهميتها، مثلما يحدث فى اسبانيا التى يحترق فيها الشخص ويروى أرضا ليس له أدنى حق فيها دون أن يسأله أحد عما يفعله ، وهذا لمجرد أنه يشتغل فى تلك الارض . بل

نجد السكان يهتمون بعمله هذا حيث يفلح أرضا لم يكن ينتظر من ورائها نفعاً أو خيراً ، وأصبح يساهم في زيادة محصول القمح الذي يحتاجون إليه .

وهذا ما يجعلني أجد الجرأة في تأييد هذا النظام في الملكية ، أى أن كل انسان يمكنه أن يحتكر أكبر قدر لاستغلاله بحيث لا يسبب ذلك ضيقاً لآخر ، طالما أن مساحة الاراضى في العالم تكفى حاجة ضعف السكان ، مما لا يقف حائلاً أمام توسيع الفرد لحدوده ممتلكاته ، وبرضاء الآخرين .

ومن المؤكد أنه في بداية الامر ، وقبل أن تظهر الرغبة في امتلاك الانسان لأكبر من حاجته (التى أفسدت القيمة الذاتية للأشياء التى تعتمد على مقدار فائدتها لحياة الانسان) (أو التى تجعل قطعة صغيرة من النحاس تعادل في قيمتها كوما هائلاً من القمح) رغم أن الناس لهم الحق في الامتلاك على أساس المجهود الذى يبذلونه باستخدام الامكانيات التى هيأتها الطبيعة لهم إلا أن ذلك لم يكن افتتاناً على حقوق الغير ، أو اضراراً بصالحهم ، حيث ان أمامهم نفس الفرص المتاحة أمام الجميع على السواء .

وقبل امتلاك الارض ، فان هذا انذى يجمع أكبر قدر من الفواكه ، ويقتل أو يسطاد أكبر عدد من الحيوانات ، هذا الذى يسخر كل مجهوده لكي يستخلص من الطبيعة كل ما يمكن

أن تهب وهو ما يمكن أن يناله منها بعمله ومجهوده ، يجعل له الحق في امتلاكها •

ولكنهم اذا دخلوا في حوزته دون أن يحققوا الغرض المنشود منهم ، كأن تصاب الفواكه بالمعلب ، أو يتغفن لحم الغزال قبل تصريفه ، فهو بذلك لا يلتزم تنفيذ قانون الطبيعة ، ويصبح عرضة للمقاب ، وعندئذ يتعدى على نصيب جاره ، حيث انه لا يستحق أكثر مما يعود عليه من عمله ، وأن عليه في مقابل ذلك أن يسروا له سبل الحياة •

وتتحكم نفس المقاييس في ملكية الارض أيضا • فمن حق الفرد أن يفلح الارض ويستمرها ويستفيد منها قبل أن تهب ، واذا كان قد خصص جزءا من الارض لاستثماره وجاءت الماشية لترعى فيه ، فإن هذا يجعلها هي ومنتجاتها ملكا له ، على حين أنه لم يساعد على نمو الاعشاب في الارض التي اختص بها نفسه ، أو عرض ثمار حاصلاته للتلف ، فإن هذا ينقل الارض من دائرة اختصاصه الى دائرة الشيوخ • في بدء الخليقة كان على قاييل أن يأخذ من الارض القدر الذي يمكنه فلاحته ويحتكرها لنفسه ، وبذلك يترك ما يكفي لرعى أغنام هابيل ، ولن يستلزم ذلك سوى بضعة أفدنة لكل منهما •

ولكن عندما تكاثرت العائلات ، وازدادت حاجاتها ، كان لا بد

من مواجهة هذه الزيادة بزيادة الممتلكات من الناحية الأخرى ، ولكنها كانت ما تزال حقا مشاعا دون تحديد للملكية الأرض التي يستفيدون منها جميعا ، حتى اذا تعاونوا فيما بينهم وأقاموا المدن ، فعندئذ - وبالاتفاق المشترك - يحين الوقت الذي يتخففون فيه من الروابط . يبدأون في إقامة الفواصل على الحدود بينهم وبين جيرانهم ، وعلى مدى القوانين التي يسبرون عليها فيما بينهم يؤكدون ملكيات هؤلاء الذين يعيشون في مجتمع مماثل .

وعلى ذلك ودون افتراض وجود سيادة خاصة أو ملكية لادم على العالم أجمع بما فيه من بشر مما لا يمكن اثباته ، ومما يعجز معه استخلاص ملكية خاصة لأي فرد ، فسوف نرى مدى تأثير مجهود البشر في امتلاكهم لاشياء لفائدتهم الخاصة ، ولهم في ذلك حق واضح لا يمكن انكاره ، حق لا يدع مجالا للنزاع .

ولم يعد الأمر يبدو غريبا كما كان من قبل فيما يختص بالملكية بطريق العمل يجب أن تكون عاملا في توازن شيوع الأرض . فالعمل هو الذي يحدد قيمة الاشياء ، ويتيح للمرء أن يقف على مدى الفرق بين زراعة فدان تبغا أو قصب سكر أو قمحا أو شعيرا ، وبين فدان من نفس الأرض متروك دون عناية أو استغلال ، وعندئذ سوف يجد كيف أن تقدم العمل هو الذي يصوغ قيمة الاشياء . ولا نبالغ اذا قلنا ان تسعة أعشار منتجات الأرض ، واللازمة

لحياة الانسان انما هي نتيجة الكد والعمل . واذا نحن أردنا تقويم الاشياء على قدر ما نستفيد منها ، وحساب ما تكلفته من نفقات - ما يرجع الى فضل الطبيعة وما هو نتيجة للمجهود البشرى - فسندرج في الغالب أن ٩٩ في المائة منها يرجع الى العمل .

وأوضح مثل على ذلك هو تلك البلاد الامريكية التي تمنع بمساحات شاسعة من الارض ، ورغم ذلك نجدها تفقر الى أبسط منع الحياة مع أن الطبيعة قد حنتها بهباتها ، فانت تجد لديها تربة خصبة صالحة لانتاج الحاصلات انتي تكفل لهم الغذاء والكساء والمتعة ، فاذا كانت هناك رغبة في العناية بها بطريق العمل ، فلن يؤدي ذلك الى أكثر من واحد في المائة مما تتمتع نحن به ، وحتى هذا الذي يمتلك أخصب البقاع هناك ينحدر في مستواه عن العامل اليومي في إنجلترا .

ولكى نجعل ذلك قريبا الى الفهم ، يجب أن نتبع بعض مقتضيات الحياة العادية خلال تطوراتها المختلفة قبل أن تصبح في متناول أيدينا ، ونرى ملأ القيمة التي يعلقها عليها البشر ، فالحبذ والنيذ والملابس من الاشياء التي نستخدمها يوميا ، وبكميات كبيرة ، ورغم أن ثمار البلوط والمياه والاوراق أو الجلود تعد أيضا من مستلزماتنا اليومية الا أن العمل لا يكفلها لنا . فاذا كانت قيمة الحبذ والنيذ والثياب تفوق قيمة ثمار البلوط والمياه والاوراق ، فافما يرجع ذلك الى المجهود الذي يبذل فيها . فان تسخيرنا للطبيعة والمسود

الخام التي تجود بها الأرض ، واستخدامها فيما نحتاج اليه حياتنا ، هذا الذي تصنعه بأيدينا تصبح له قيمة تفوق كل ما عداها في العالم . والفدان الذي يغل عشرين كيلة من القمح عندنا - اذا أخذنا فدانا مثله في أمريكا وزرعناه بنفس الكيفية فسوف يعطينا نفس الكمية ، وتكون له نفس القيمة الذاتية الطبيعية . ولكن على حين يجنى الناس من وراء أحدهما ما يوازي خمسة جنيهات ، فربما لا يحصلون من الآخر على بنس واحد .

فالمعمل اذن هو الذي يعطى للأرض قيمتها ، وبدونه تصبح الأرض عديمة الفائدة ، ويستحيل الاستفادة من خيراتها ، فان القش والنخالة والخبز الناتج من فدان القمح يقدم من الفائدة والنفع مقدارا يفوق ما للأرض غير المستثمرة . فان الخبز الذي يتناوله المرء لم يصل الى حاله هذه بسهولة ، فهناك آلام الفلاح الذي يدفع المحراث ويحصد الزرع ، الى جانب ما يبذله البخاز ، وهناك أيضا مجهود الحفر وإزالة الاحجار من طريق المحراث الذي تجره الثيران الى غير ذلك من العمليات العديدة التي يسر بها القمح منذ أن يزرع حتى يصير خبزا وهي عمليات تعتمد في أساسها على العمل ، وعلى العمل وحده ، فالتبيعة والأرض لم تقدم لنا سوى المواد ذات الاهمية النواضعة في حد ذاتها ، وسيكون غريبا أن نرتب المواد التي ساهمت في اعداد كل رغيف من الخبز قبل أن يصبح صالحا للاكل ، من حديد وخشب وجلد وطوب وحجارة وفحم وحبال وكذلك المواد

المستخدمة في السفينة التي قامت باحضار أية سلعة بواسطة أى عمال
لاى مرحلة من مراحل جزء من العمل .

يتضح من ذلك كله بالرغم من أن الطبيعة لا تحامى أحدا
في هباتها ، وأن الرجل بصفة كونه سيد نفسه ومالكا لشخصه
وكل ما يصدر عنه من تصرفات وأفعال، فإنه مارال يكون من ذاته
الركن الاساسى للملكية ، التى تعتبر وسيلة هامة وضرورية لراحته ،
ولتحقيق مطالبه ، بعد أن أصحت الاختراعات والفنون عاملا فى زيادة
بهجة الحياة ، وهى نئى فى تناول يديه وحده دون أن يخشى
مشاركة الآخرين له فيها .

لذا كان العسل فى بادىء الامر يعنى الحق فى الملكية ،
حيث كان أى شخص يرحب بممارسة هذا الحق فيما كان يعد
مشاعا ، وكان هذا الشئ المشاع يؤلف الجزء الاكبر طوال حقبة
طويلة ، وكان يزيد أيضا عن حاجة البشر ، كان الناس فيما مضى
يقنعون بما تقدمه لهم الطبيعة بتلبية لحاجاتهم الضرورية ، وحتى بعد
ذلك فى بعض أجزاء من العالم ، حيث ساعدت زيادة السكان
والاموال على التقليل من شأن الارض ، اتجهت الجماعات الى تقسيم
الحدود التى تفصل بين مناطقها وسنت القوانين فيما بينها لتنظيم
الملكيات الخاصة للأفراد داخل مجتمعهم ، وهكذا - وعن طريق
الاتفاق - استقرت الملكية التى مهدت للعمل والصناعة ، وبدأت

الاتحادات بين الدول والممالك على أساس احترام حقوق الآخرين وملكياتهم ، متجاهلين الحق المشاع الذى منحه الطبيعة للجميع على حد سواء ، وعلى هذا الأساس حددوا الملكية فيما بينهم فى أنحاء العالم المختلفة ، رغم وجود مساحات شاسعة من الأرض لم تكتشف بعد ، وبالتالي فهى تخضع لقانون الطبيعة ، وهى بطبيعة الحال تزيد عن حاجة السكان هناك أو أنهم لا يعجزون عن استغلالها بأكملها .

والقسط الأكبر من الأشياء النافعة للإنسان التى يريد الحصول عليها أكثر من أى شئ آخر ، كما يفعل الأمريكيون الآن ، هى على وجه العموم أشياء لا تبقى طويلا ، اذ يصيبها التلف لعدم الاستعمال . والذهب ، والفضة ، والماس ، أشياء أضنى عليها الخيال ما يفوق أهميتها .

أما فيما يتعلق بالأشياء الحسنة التى هبأتها الطبيعة للبشر عامة ، فإن للجميع الحق فى استخدام أكبر حيز وامتنالك كل ما يمكن الحصول عليه بالعمل والكفاح ، وكل ما يمكن استخلاصه من حالة الطبيعة . فهذا الذى يجمع أكواما من ثمار البلوط أو التفاح قد أهله عمله هذا الى ملكيتها بمجرد جمعه لها . فكل ما حدث أنه استنفاد منها قبل أن يصيبها التلف ، أما أنه أخذ أكثر من نصيبه أو تعدى على حقوق الآخرين فهو ركن غير متوفر فى هذا الفعل ، وبالطبع لا يوجد ما يبرر استيلاءه على كميات أكثر من حاجته . بل

ان هذا ليس من الامانة فى شيء ، رغم أن بوسعه التنازل عن بعض ما جمعه لشخص آخر حتى لا يتلف اذا ظل فى حوزته ، وأن يستفيد من وراء ذلك كما يشاء . كما يمكنه أن يحتفظ بكمية من جوز الهند ليستعمله طوال العام طالما كان الثمر غير معرض للتلف ، وحتى اذا أراد أن يتنازل عن جزء من هذا الجوز فى مقابل قطعة معدنية استهواه لونها ، أو يبادل الصوف الذى لديه بقطعة من المساس ، يدخرها طوال حياته ، وأن يرمى هذا النوع من الثروة الى الدرجة التى ترضيه ، فان الحد من ملكته لا يكون لزيادة حجم هذه الممتلكات بل نتيجة لتعريضها للتلف أو لعدم الاستعمال .

وهنا تظهر قيمة النقود ، هذا الشيء الذى يتحتم على الناس المحافظة عليه ، حتى يسكنهم استخدامهما فى الحصول على مستلزمات الضرورية فى الحياة .

وحيث أن اختلاف الدرجات فى الصناعة قد أدى الى ملكية الافراد بنسب متفاوتة ، فان اختراع النقود كان بابا يلجونه لاستمرارها وتنميتها ، ولكن اذا افترضنا وجود جزيرة بعيدة عن دائرة التجارة فى العالم ، لا يتعدى سكانها بضع مئات - رغم وجود الاغنام والحياد والابقار وغير ذلك مما يكون الثروة الحيوانية ، بالاضافة الى أنواع متعددة من الفاكهة ، ومساحات من الارض الصالحة لزراعة القمح - فى هذه الجزيرة لا يوجد ما يصلح لان يكون موردا للنقود ، كمسا

لا يوجد ما يدفع المرء الى الاستزادة من الممتلكات سواء من أجل عائلته أو لمواجهة الاستهلاك، ولا فيما تنتجه صناعتهم الخاصة ، أو حتى بمقايضتها بما يحتاجون اليه من السلع الضرورية مع الآخرين، حيث لا يوجد شيء نادر وباقى على الدوام ، أو أئمن من أن يحتزنه فى هذه الجزيرة لا يجد الرجال ميلا الى زياده ممتلكاتهم من الارض التى لا يمكن أن تكون لهم أبدا ، وانى لأتساءل عن الفائدة التى يمكن أن يجنيها الفرد اذا كان فى حوزته بضعة آلاف من أجساد الاراضى المزروعة فعلا وترعى بها أيضا الماشية ، وتقع فى وسط الاجزاء الداخلية لأمريكا ، حيث لا أمل لديه فى الاتجار مع أجزاء العالم الاخرى ، ليأتيه المال عن طريق بيع المنتجات ؟

ان هذه الثروة سوف تكون معدومة الفائدة بالنسبة اليه ، ولا بد أن نجده قد تنازل عن هذا الجزء الذى يزيد عن حاجته وحاجة عائلته الضرورية ليعبده الى حالته الاولى من التسويع .

وعلى ذلك فالعالم فى البداية كان كله مثل أمريكا ، وأكثر مما هو عليه الآن ، حيث لم تكن النقود معروفة فى أى مكان. فان الفرد اذا اكتشف فائدة النقود وقيمتها بين جيرانه ، فسوف يندفع بكل قواه الى زيادة حظه من الاملاك .

ولكن طالما أن الذهب والفضة لا يقدمان سوى فائدة محدودة فى حياة الانسان ، اذا فيست بالطعام والكساء والعربة ، (هذه

الاشياء التى تأتى قيستها من كونها أساس الجهد البشرى) فإن من الواضح أن الناس قد تواضعوا فيما بينهم، وفي حدود المجتمع، وعلى الاسس التى نظمها القانون ، على الطريقة أو الكيفية التى يمكن أن يحصل بها الفرد على قدر يزيد عن حاجته ، وينال من ورائه الذهب والفضة اللذين يظلالان فى حوزته الى جنباً يشاء دون أن يخشى عليهما من التلف ودون أن يسبب ذلك أى ضرر أو أذى •

وهكذا أعتقد أنه من السهل أن تصور كيف كان العمل فى بادئ الامر عنواناً على الملكية فى الاشياء المشاعة فى الطبيعة ، وكيف أن توجيهه الى ما يعود علينا بالفائدة قد حصره وقيد ، حيث لا يعود هناك سبب للنزاع حول المبدأ ، أو للشك فيما تتيحه من زيادة للملكيات • والحق لا يكفى الا اذا وجدت بجانبه الموافقة ، فطالما أن الرجل له مطلق الحق فى كل ما يحصل عليه نتيجة مجهوده الخاص ، فلن يجد ما يستهويه لكى يعمل أكثر من طاقته من أجل شئ • يزيد عن حاجته •

وهذا لا يدع مجالاً للنقاش حول المبدأ ، أو فى التعدى على حقوق الآخرين ، فمن السهل أن يحدد المرء القدر الذى يكفيه ويحتاج اليه فعلاً ، فلا ينظر الى المزيد أو يختص نفسه بما لا حاجة له به ، فهذا ليس من الامانة فى شئ ، الى جانب أنه تصرف عقيم فى حد ذاته

الفصل السادس

السلطة الابوية

ربما يعد من باب النقد اللاذع في هذه الدراسات أن تظهر مدى الخطأ الذي تسم به الكلمات والاسماء التي عرفها العالم ، ولا ضير أن تأتي بشيء جديد طالما أن هذا التقديم ربما يؤدي بالناس الى الوقوع في الاخطاء ، كما حدث في مسألة السلطة الابوية ، التي حصرت سلطة الآباء على أبنائهم في الاب وجده دون أن تقاسمها الام فيها ، بينما أن الام في واقع الامر لها مثل ما للاب تماما في هذه السلطة •

فحقوق الآباء على الأبناء ، وحكم الطبيعة ، يجعلان أسباب الوجود للاب والام معا دون تمييز لاحدهما على الآخر ، فحتى عندما يطالب الله الأبناء بطاعة الآباء ، نجد جمع الاب والام في كثير من نصائح الكتاب المقدس فيقول « أكرم الأب والام » و « عليك باحترام أبيك وأمك » (١) •

(١) ورد ذلك ايضا في القرآن الكريم حيث قال تعالى : « وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وبوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبير احدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما • واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » صدق الله العظيم

وهذا وحده دون غيره هو ما يجب أن نحصل له الاعتسار
الاول ، اد أن هذه الحقيقة تحول دون ارتكاب الناس للاخطاء من
ناحية سلطة الآباء هذه ، التي تفسر معنى الابوة وترجع سلفتها
وسيطرتها الى الأب وحده . . . ، فهي تنسك الام أيضا في السيطرة
على الابناء . بالإضافة الى أنها ستكسر من شوكة هؤلاء الرجال
الذين يتباهون بأبوتهم ، وما تتيحه لهم من سلطان لا يعترفون للام
بأى نصيب فيه

ومنه أيضا يتغير الاساس الاول في الحكم الذي يستمد أصوله
من سلطة الآباء ، فيشترك اثنان في الحكم بعد أن كان واحد فقط
يسيطر على هذا الحكم . ولن نعلق الآن على موضوع الاسماء .
ورغم أنه سبق أن قلت « ان جميع الناس متساوون في
الطبيعة » الا أنه ليس من السهل الوقوف على كافة أنواع
المساواة . .

فالتقدم في العمر أو الاختلاف بالفضيلة ، ربما يجعل للبعض
ميزة ظاهرة ، وكذا ارتقاء طبقة معينة قد يكون سببا في تفوقها
على ما عداها من الطبقات ، كان أن المولد والمصاهرة يجعلنا لا نفعل
أمر هؤلاء الذين ربما كانت الطبيعة ، أو الامتان أو غير ذلك ، قد
تسببت في خضوعهم أو تبعيتهم . ويقف كل هذا الى جانب
المساواة التي يتمتع بها الناس كنتيجة للسلطة الشرعية أو لسيطرة

فرد على آخر ، تلك المساواة التى سبق أن حددتها بالعمل الذى يؤديه المرء فيصبح له من الحق مثل ما لكل انسان من الحرية الطبيعية دون أن يكون خاضعا لفرد آخر .

وانى أعترف أن الاطفال لا يولدون على هذه الحال الثامة من المساواة ، رغم أنهم يولدون متساوين فعلا . ولآبائهم نوع من التحكم والسلطة الشرعية عليهم ، عندما يخرجون للحياة ، ويمتد هذا الى ما بعد ذلك ، ولكن بصفة مؤقتة ، ويشبه الامر تلك اللقائف التى يحيطونهم بها صغارا وينزعونها عنهم كبارا ، حيث يصبحون رجالا مطلقى الحرية .

لقد خلق آدم انسانا كاملا ، له جسد مكتمل القوة وعقل ناضج ، ولذلك كان عليه أن يتحمل مسئولية وجوده منذ اللحظة الاولى ، وان يكافح من أجل بقائه ، ويتصرف بوحى من قدراته التى وهبها الله له . ومن صلبه انحدر أولاده الذين جاءوا ضعافا عاجزين دون فهم أو معرفة . ولذا كان على آدم وحواء أن ينكحلا بأطفالهما حتى يشبوا عن الطوق ، وتبعمهما فى ذلك كل الآباء من بعدهما ، فقانون الطبيعة والحاجة الى حفظ النوع ، يضطرهم الى اعالة أولادهم وتعليمهم ، فهم المسئولون عن وجودهم فى هذه الحياة .

وقانون العقل الذى كان على آدم أن يتصرف على هداى

هو نفس القانون الذى يحكم ذريته • ولكن مجيء هؤلاء الى العالم مجردين من المعرفة ، وعدم استخدامهم للعقل ، يجعلهم بالتالى غير خاضعين لهذا القانون • فكيف بطفل يعيش دون استخدام عقله ، ويكون خاضعا لقانون أساسه العقل • وأبناء آدم الذين ولدوا فى ظل هذا القانون لا يعدون أحرارا • فالقانون بطبيعته ليس مجرد تحديد وتوجيه حرية شخص ما وذلكائه من أجل منفعة الخاصة دون أن يتعداه الى الصالح العام لهؤلاء الذين يخضعون للقانون • فهل يمكن أن يصحوا أسعد من ذلك بدونه ؟ وهل يستحق ذلك إحاطتنا بسياس عال لمجرد المحافظة علينا من التردى فى هاوية أو مستنقع؟ وأيا ما كان الامر فإن هدف القانون لا يمكن أن يكون الائتلاف أو الافساد ، بل المحافظة على الحرية وتوسيع نطاقها فالحرية هى أن تأمن من التهجم والعنف من جانب الآخرين ، حيث أنها لا يمكن أن تعيش الا فى ظل القانون ، وليست كما قبل لنا « حرية المرء فى أن يفعل ما يشاء » فمن ذا الذى يكون حرا ، اذا كان ما يضحك البعض ~~يخسب~~ فى ألم البعض الآخر ؟! ولكن الحرية هى حرية المعارضة ، واصدار الاوامر ، أى أن يتصرف المرء فيما يختص بشخصه وشئونه وممتلكاته دون الالتجاء الى القوانين التى يخضع لها لتقر ما يفعله ، وعندئذ لن يكون هناك مجال لارادة أو استبداد اخر •

واذن فان سلطة الآباء على الابناء انما تنبع من هذا

الواجب الملقى على عاتقهم نحو رعايتهم والعناية بهم فى أثناء مرحلة الطفولة وتوجيه عقول الاطفال والتحكم فى تصرفاتهم الطائشة غير الواعية ، حتى يأخذ العقل مكانه ويطلع فعالهم محققا بذلك متاعهم ، وهو ما يبحث عنه الاطفال فعلا ويحتاجون اليه من الآباء . فانه قد وهب الرجل قدره وفهما لتوجيه تصرفاته ومنحه حرية العمل فى حدود القانون الذى يخضع له . ولكنه اذا كان يفتر الى مثل هذه القدرة لتوجيه ارادته فلن يكون لديه أية ارادة يتبعها ، فهذا الذى تفهم أموره بنفسه ، عليه أن ينظم تصرفاته عندما يأتى الوقت الذى ينضج فيه ويكتسب المعرفة ، فان ابنه يكون قد أصبح رجلا ناضجا بدوره .

وينطبق هذا على كافة القوانين سواء ما كان منها طبعى أو مدنى . فهل الانسان خاضع لقانون الطبيعة ؟ وما الذى يحرره من القانون ؟ ومن الذى يمنحه حرية التصرف فى ممتلكاته تبعاً لرغبته الخاصة دون التقيد بذلك القانون ؟ وأجيب عن ذلك بأن حالاً كهذه يفترض على الانسان أن يكون فيها على بية من هذا القانون ، ويتحتم عليه أن يلتزم فى كل تصرفاته حدود هذا القانون ، وعندما تصبح هذه حالته فلا بد أن يعرف الى أى مدى يمكنه أن يتبع هذا القانون ، وحدود حريته التى لا يجب أن يتعداها وحتى ذلك الحين فلا بد له من شخص يهديه السبيل ، شخص له من الدراية بالحرية التى الكثير .

أما إذا كان لديه من العقل والنصر ما يؤهله لنيل حريته فبمثل ذلك أيضا ينال ابنه حريته . وفيما يختص بفرد يعيش في ظل القانون في إنجلترا ، كيف يتحرر منه ؟ بمعنى أن تكون له حرية التصرف فيما يفعله ، وفيما يمتلكه - كما تشاء له أهواؤه دون التقيد بذلك القانون ؟ فإذا كان هذا يعني حرية الأب فهو يعني أيضا حرية الابن . ولكي يتحقق هذا فإن القانون لا يسمح للابن بأن تكون له إرادة ما ، إنما يخضع لإرادة والده أو ولي أمره الذي يتولى عنه مهمة الفهم . فإذا توفي الوالد أو فشل في مهمته ولم يتمكن من أن يملأ مركزه بالنسبة لابنه خلال هذه الفترة التي يحتاج فيها إلى الفهم والمعرفة ، فإن القانون عندئذ يتكفل بهذه المهمة نيابة عنه : فيعطى الآخرين حق الوصاية عليه حتى ينال حريته ، ويؤهله مفهومه لتولى شؤنه بنفسه . ولكن الأب والابن متساويان في الحرية بعد ذلك عندما يكون كل منهما ناضجا بما فيه الكفاية ومتساويا أمام نفس القانون ، دون أن يكون للأب أية سيطرة على حياة ابنه أو حريته ، سواء في حالة قانون الطبيعة أو تلك القوانين التي تنظمها الحكومة .

ولكن في حال حدوث خطأ ما نتيجة لظروف طبيعية عادية من شأنها أن تحول دون وصول الشخص إلى تلك الدرجة من العقل التي يفترض معها معرفته بالقانون ويكون خاضعا في نفس

الوقت لاحكامه ، فان هذا يجعله غير مسئول عن حريته كرجل ، ولن يسمح له أبدا بتدبير شئونه الخاصة ، طالما أنه يجهل حدود تلك الحرية ، ويعجز عن فهم حقيقتها . وهكذا يظل طوال الوقت خاضعا لتحكم الآخرين في مفاهيمه الخاصة . ومثل هؤلاء الاشرار من الناس - تقف لهم الحكومة دائما بالمرصاد ، كذلك الاولاد الذين لا يتعدون أبدا مرحلة الطفولة لنقص في تكوينهم الطبيعي ، كذا الذين يصابون بالحنون فيعجزون عن استخدام عقولهم، ويتولى عنهم آخرون هذه المهمة ، كما يقول « هوكر » . كل ذلك مما لا يتجاوز الواجب الذى ألقاه الله والطبيعة على عاتق الانسان ، وكذا بقية المخلوقات لحفظ كيانه حتى تصبح لهم القدرة على حملها بأنفسهم ، وهى تحدد فى نفس الوقت المجال الذى تظهر فيه مطلة الآماء .

لقد خلقنا الله أحرارا واهبا ايانا نعمة العقل ، وليس معنى ذلك ألا نمارس كليهما : فعامل السن الذى يمهّد لاحدهما يأتى بالآخر فى أعقابه .

ولذلك نرى كيف أن الحرية الطبيعية لا تتنافى مع وجود الآباء وكلاهما يتبعان من أصل واحد ، فالطفل حر بفضل والده وبفهمه الذى بوجهه حتى يبلغ رشده . وحرية الرجل خلال سنوات النضوج ، واعتماد الطفل على والديه ، رغم كونها محدودة ، الا

أنها من الوضوح بدرجة لا يمكن تجاهلها ، وهى حق الأبوة ، بل لا بد من احترامها . فالنظام واضح وراسخ والحق فى ميراث آدم لا يمكن إنكاره وبذا أرسى قواعد سلطان الأب ، وكما يقول سير روبرت فيلمر ، انه فى حال وفاة الرجل تاركا وراءه أولادا ، فليس معنى ذلك أن يصبح الطفل محروما من الحرية ، مفتقرا الى من يمد له يده بالتوجيه والعناية ، لان أمه ستقوم فى الحال بهذه المهمة ، أو مربيته ، أو الاوصياء عليه حتى يبلغ به العمر والتعليم المستوى الذى يمنحه القدرة على تولى أموره ، ذلك لان مقومات حياته وسلامة جسده وتطويع عقله نستلزم توجيهها على يد آخرين ولكن هذا لا يعنى أو لا يستتبع سيطرة الآخرين على حياته أو حرمانه من حريته ، فهو أمر لا يدوم الا فترة اعداده وتأهيله لتولى أموره بنفسه . فعندما يسألنى شخص عن السن التى ينال فيها ابنى حريته ، فسأجيبه بأنه العمر الذى يمكنه فيه أن يحكم نفسه . ولكن منى يكون ذلك ؟ يجب الحكيم هو كره انه القدر من العقل الذى يحتاج اليه المرء ويكون كافيا لتفهم القوانين التى يلتزم بمراعاتها والاهتداء بها فى تصرفاته ، مستعينا فى ذلك بالمهارة والثقافة الشخصية .

وحتى فى « الكومنولث » يراعون هذه المسألة ، ويعترفون بأن هناك فترة يبدأ عندها الناس فى التصرف كرجال

أحرار ، وعندئذ ، وحتى يحين ذلك الوقت ، فلن يكون هناك ما يدعو الى القسم بيمين الولاء أو التأييد الشعبى ، أو الاعتراف لحكومة بلادهم •

فحرية الرجل فى التصرف بما تلييه عليه ارادته الخاصة انما تعتمد فى أساسها على العقل الذى يتميز به ، ويجعله قادرا على التكيف مع القانون الذى يمتدى به فى حياته ويحدد له نطاق حريته • وليس معنى اطلاق حريته من كل قيد - قبل ان يتهاى له العقل الذى يسدد خطاه - أن هذا هو حقه الطبيعى فى الحرية ، بل ان السبب هو تحاشى مضايقته ووقوعه فى براثن سيطرة الغير من الرجال • وهذا يضع السلطة بين يدى الآباء للتحكم فى مصير أبنائهم • والله هو الذى هيأهم ليقوموا بهذا الدور وأمدهم بمقومات خاصة يهتدون بها فى سلوكهم نحو أولادهم فى صورة تنفق والحكمة الالهية من أجل صالح الاطفال ، وبما يتشى وحاجاتهم •

ولكن ما الذى يجعل هذه العناية من جانب الآباء النابعة من الرابطة العائلية تتحول الى مجرد سيطرة غاشية فى مقابل نذر من القوة والصحة لاجسامهم وشئ من النشاط والحيوية لعقولهم ، على أمل تمكينهم من الاستفادة من ذلك بما يعود عليهم وعلى الآخرين بالخير ، واذا وجد الآباء أنفسهم مضطرين لتشغيلهم

نتيجة لظروفهم الخاصة ، فإن الابناء سيقومون حياتهم بأنفسهم ،
ولكن الام هنا تقاسم الاب هذه السلطة

هذه السلطة لم تأت للاب كحق طبيعي خاص ، ولكن بصفة
كونه راعيا لأولاده فقط ، حتى اذا ما تخطى عنهم فانه بالتالى يفقد
سلطانه عليهم ، هذا السلطان الذى يقوم على غذائهم وتعليمهم ،
فانه بعمله هذا يكتسب صفة الأبوة وحقوقها . ولكن ماذا يكون
حال السلطة الأبوية فى تلك البقاع التى تمتلك المرأة فيها أكثر من
زوج فى وقت واحد ؟! او فى تلك المناطق من أمريكا حيث يتبع
الأطفال أمهم فى حال انفصالها عن الأب ، وتقوم هى برعايتهم
وتغذيتهم ؟؟ واذا مات الأب وما زال اولاده صغارا ، أليس من
الطبيعى عندئذ أن ينصاعوا لأوامر أمهم وينقلون اليها تلك الطاعة
التي كانت لأبيهم ؟؟ أو لا يكون للام سلطة قانونية على أطفالها
فتلقى عليهم أوامر تلزمهم بطاعتها ، أوامر تتصل بكل ما يمتلكونه
وتحدد من حريتهم وتحدد لهم الثواب والعقاب ؟ أليست هذه هى
السلطة الحقيقية التى كانت للاب ؟ ولكن سلطانه على أبنائه هو
سلطان مؤقت ، ولا يتعدى حياتهم أو ممتلكاتهم فهو لا
يعدو أن يكون سندا لهم فى ضعفهم وعدم كمالهم وحاجة ضرورية
لتعليمهم . وهكذا فرغم ان الأب له حرية التصرف فى ممتلكاته كما
يشاء طالما أن أولاده قاصرون لم تتبلور رغباتهم بعد ، الا ان

سلطته لا تمتد الى ارواحهم أو بضائعهم التي تخصهم أو منحهم اياها آخرون ، ولا تمتد أيضا الى حريتهم اذا بلغوا سن النضوج .
فهنا تتوقف سيطرة الأب ولا يكون له حق في الوقوف في وجه حرية ابنه أكثر مما لأى رجل آخر ، وعندما تتضاءل سلطة الأب الشرعية ويتحرر الرجل منها نهائيا فيترك أباه وأمه ولا يعود يهتم بغير زوجته .

ولكن رغم أن هناك وقتا يصبح فيه الطفل حرا في التصرف ، دون التقيد بأرادة أبيه أو أى انسان آخر ، حيث هما يتساويان أمام قانون واحد (سواء أكان قانون الطبيعة أم قانون البلاد) ، الا أن هذه الحرية لا تعنى التخلص من هذا الشرف والتكريم لأبويه الذى فرضه عليه الله والطبيعة ، فالله قد جعل الآباء أداة لتنفيذ رغبته السامية في استمرار الجنس البشرى ، واثاحة فرص الحياة لأولادهم . والقى على عاتقهم مسؤولية تغذيتهم وحمايتهم ، وفى مقابل ذلك فرض على الأبناء طاعة الوالدين واکرامهم ، وهو تعبير عن الاحساس بالجيل الذى نالهم على يد آبائهم ، واذ ذاك يعملون على اسعاد اولئك الذين ضحوا من أجل سعادتهم .

وهذا الفرض الذى أوجبه الله على الأبناء لا عذر لهم في التخلّى عنه ، بل هم ملزمون بالقيام به . ولكن هذا بعيد تماما عن

منح الآباء سلطة التحكم في أبنائهم ، والقاء الأوامر اليهم
 فيما يمس حياتهم أو حرياتهم . انه شئ آخر يستوجب التكريم
 والاحترام والعرفان بالجميل والمساعدة ، ويتطلب الطاعة التامة .
 انه تكريم الام ، وهذا لا يقلل من سلطة الاب وهيبته .

والخضوع لتحكم الأب أمر مؤقت تنتهي ببلوغ الطفل
 سن الرشد ، والواجب المقدس على الأبناء نحو الآباء يقتضى منهم
 الاحترام ، والتبجيل ، ومعاونة الآباء لا في مقابل ما بذله الأب
 من عناية ، أو ما تكبده في سبيل تعليمه ابنه ، اذ أن ذلك لا يقتصر
 على الفترة التي يكون فيها الطفل قاصرا ، بل على كل مراحل
 حياته . ومحاولة التمييز بين حق الرجل في التبجيل أثناء طفولة
 الابن ، ثم نضجه ، فقد تسبب في الكثير من الاخطاء التي تدور
 حول هذه المسألة .

ولكى نرد على ذلك بهراجة نجد (بالنسبة للمرحلة الاولى)
 أن هذا حق من حقوق الأطفال وأمر واجب على الآباء ، أكثر من
 كونه مجرد سلطة أبوية . فالاهتمام بغذاء الطفل وتعليمه ،
 يدخلان في نطاق مسئولية الاب من أجل صالح الاطفال ، فلا
 يمكن أن يهتم احد بهذه الأمور سواء ، ولذلك فان من حق
 اصدار أوامره لاطفاله وتوجيه أمورهم ، وحتى اذا استعمل
 شيئا من القسوة والعنف في تربيته لاولاده فان الله قد ركب في

الطبيعة البشرية حسن تقبل مثل هذه القسوة من جانب الآباء لصالح الأبناء ، وعليهم أن يرضخوا للتأنيب دون ما تذرر أو ضجر . فهذه هي السلطة التي تستوجب الطاعة من جانب الأطفال ، ولا يجوز اذن أن تقابل آلام الآباء بعدم التقدير أو نكران الجميل .

والى جانب ذلك نجد أن الاحترام والعون اللذين يعبران عن الوفاء للآباء ، يصبحان من الأمور الواجبة على الأبناء ، وهما من حق الآباء . فكما أن الحالة الأولى فى صالح الأطفال فإن الثانية فى صالح الآباء . والتعليم أمر له أهميته ، وهو واجب يؤديه الاب ، وجهل الطفل وضعف حيلته يتطلبان التوجيه والارشاد ، ويعتبر هذا الامر نوعا من الممارسة للحكم والسيطرة . وهذا الواجب الذى يكافأ عليه « بالتبجيل » يتطلب طاعة أقل ، وإن تكن الزاما للكبار أكثر منها الزاما للصغار . فمن يظن أن الأمر للأبناء باطاعة الآباء يتطلب من الرجل الذى لديه أولاد ، التزامات نحو أبيه مثل تلك التى لأولاده بالنسبة له ، وأنه على هذا الأساس يكون ملزما باطاعة كافة أوامر أبيه . فإذا تجاهلنا عامل السلطة الأبوية فإن هذا يعنى استمرار معاملته كطفل صغير !

واذن فالشق الأول من السلطة الأبوية - أو اذا شئنا الواجب - هو التعليم الذى يعد من شأن الاب الذى ينتهى فى

وقت معين ، وعندما تنتهى عملية التعليم فانها تتوقف من تلقاء نفسها . فربما يسلم الرجل مهمة رعاية ابنه الى أيدي الآخرين ، وهذا يؤدي بالابن الى توجيه جزء كبير من الطاعة الى وجهته أخرى . ولكن الجزء الباقي من عاطفة الاحترام والتبجيل يظل رغم ذلك من حق الأب بغير شك . ومهما تكن سلطة الاب فهي لا يمكن أن تحرم الام من هذا الحق ، فمن ينكر ذلك على التى ولدته ؟ ولكن يعنى هذا أن تصاغ القوانين بحيث تتحكم فى الحرية والارواح . فسلطة الام تنتهى ببلوغ سن الرشد ، ولا يكون بعد ذلك سوى الاحترام والعون والحماية ، وكل ما من شأنه أن يعبر عن الاعتراف بالجميل نظير ما قام به الآباء فى سبيل تقويم حياة الابناء ، وهذا وحده ما يتبقى للآباء . فليس للأب أدنى سيطرة على ممتلكات ابنه او تصرفاته ، أو أى حق فى أن تكون رغباته موضع التنفيذ من جانب ابنه فيما يعن له من الأمور ، وإن يكن للأب فى بعض الاحيان (من أجل صالح الاسرة) حق التصرف حسبما يراه صوابا .

وربما يحس امرؤ بالتبجيل والاحترام نحو رجل مسن أو حكيم يكون قد أسبع عليه الكثير من الخير والمعرفة ، لدرجة يعجز ازاءها عن رد صنيعه . ولكن هذا لا يستتبع سلطانا أو حقا فى صياغة القوانين لهؤلاء الذين يدين لهم المرء بالفضل . فكل

هذا يعود الى الأب والام في نفس الوقت ، حيث أن حقوق الآباء وواجباتهم ، ونسبة ما يحتاج اليه الاطفال ، تختلف تبعا لاختلاف العناية والعطف والجهد والنفقات ، مما يؤثر على طفل دون آخر . هذا يوضح لنا كيف أن الآباء في المجتمعات ، وهم لا يعدون أن يكونوا مواطنين خاضعين لأمير ، غير أن لهم حق السيطرة على أطفالهم وحق اخضاعهم . والسلطة السياسية والسلطة الأبوية منفصلتان تماما ويقومان على أسس مختلفة تفضي الى غايات مختلفة . فلكل أب من السلطة الأبوية على أولاده مثل ما للحاكم على هذا الاب . كما أن الحاكم بدوره يحس بالولاء لعهو والديه ويدين لهم بالطاعة مثله في ذلك مثل رعاياه ، دون أن يكون له أى نوع من السيادة التى يمارسها بين رعيته .

ومع أن واجب الآباء في تنشئة أبنائهم ، وواجب الأطفال في تبجيل آبائهم يحتوى على كل معانى القوة من ناحية وكل معانى الخضوع من ناحية أخرى إلا أن هناك سلطة أخرى للاب ، سلطة تلزم الابناء بطاعته ، وهو يشترك في هذه السلطة مع غيره من الآباء ، ويقال عنها بانها جزء من «التشريع الابوى» . أن هذه السلطة التى تتحدث عنها تعطى للآباء حق منح الضياع لمن يرضيهم أكثر من غيره . وبالرغم من أن القانون يحدد نسب الميراث إلا أن الاب يستطيع أن يمنح هذا الابن أكثر من ذاك ، طبقا لسياسة الابن مع الأب .

هذه احدى مزايا طاعة الأولاد ، وهناك دائما ما يتبع التمتع بالارض ، وهو الخضوع لحكومة البلاد التى تعتبر هذه الارض جزءا منها . فالمفروض عادة أنه فى وسع الاب ان يخضع أطفاله لهذه الحكومة التى يعتبر أحد رعاياها ، فولاؤه يسرى عليهم أيضا ، فهى حالة ضرورية بالنسبة للارض التى تخضع لهذه الحكومة ، تهم هؤلاء الذين سيستولون عليها نتيجة لهذه الحال ، فلا يعود هناك صلة او ارتباط طيعى ، بل اخضاع بالقوة ، فأولاد جميع الرجال متساوون معهم فى الحرية بحكم الطبيعة ، ولهم ان يختاروا على أساس هذه الحرية نوع المجتمع الذى يفضلونه ، والنظام الذى يعيشون فى ظله . ولكنهم اذا كانوا يرغبون فى ميراث أسلافهم فلا بد أن يكون ذلك بنفس الاسلوب الذى سار عليه أجدادهم ، وعليهم ان يعترفوا ويتقبلوا نتائج هذا الميراث . وعن طريق هذه السلطة يجبر الآباء أولادهم على طاعتهم ، حتى لو جاوزوا سن الرشد . وأكثر من ذلك يخضعونهم لهذا النوع أو ذاك من السلطة السياسية . ولكن هذا بالطبع ليس واحدا من حقوق الآباء ، فهى طاعة اجبارية يضطر اليها الابناء أملا فى المنفعة التى ستعود عليهم من وراء ارثهم ، ومثلهم فى ذلك مثل رجل فرنسى فى سياسته مع رجل انجليزى سترك له جانباً من ثروته ، فهو فى مقابل ذلك يلزمه بنوع من الاشتراطات

يفضطره الى تنفيذها وفقا لرغباته ، وتبعا لقوانين البلد التى يقع فيها هذا الميراث .

وختاما رغم أن سلطة الأب لا تمتد الى ما بعد بلوغ أولاده ، كما تتعدى الحد المناسب الذى تتطلبه هذه المرحلة من العمر ، ومع ان التكريم والاحترام وغير ذلك من مظاهر التبرجيل التى يدينون بها لآبائهم فى جميع الاحوال يجانب العون ، الذى يمود اليهم) لا يعطى الاب سلطة التحكم وسن القوانين وفرضها على أبنائه ومعاقبتهم اذا خالفوها ، بالاضافة الى عدم سيطرته على مستلكات ابنه او تصرفاته ، ورغم ذلك كله فان هذه المسائل كانت شيئا عاديا فى الايام الغابرة ، بل ما زالت موجودة فى الأماكن التى تنعزل فيها العائلات فى أماكن نائية منفصلة عن اوطانها ، حيث تبدأ فى تأسيس كيانها من جديد ، ويصبح رب الاسرة هو الحاكم بأمره ، وبذلك يهيمن على شئون أولاده منذ نشأتهم حتى يشبوا من الطوق ، ولا يجد الاولاد غضاظة فى استمرار هذه السيطرة من جانبه من أجل صالح الاسرة فى مجبوعتها ، وان لم يكن ذلك من السلطة الابوية فى شيء ، الا ان الشعور بالجماعة جعلهم يشاركون عن بعض حريتهم لهذا الرئيس باستشارته بالسلطة برضاء اولاده ، ولكن اذا وفد على عائلته غريب وارتكب اى جريمة او لى احد أطفاله ، فان له مطلق الحق فى أن يحكم عليه بالموت

نظير ما اقترفه من جرم ، وله الحق في معاقبته بنفس الطريقة التي يعاقب بها أحد أبنائه ، رغم ان سلطته الابوية قاصرة على أولاده فقط ، الا انه نتيجة للولاء الذي يدين به أولاده له ، وممارسته للسلطة التي يقرونها ، والسماح له بتنفيذ القوانين والطبيعة دون الرجوع اليهم حتى اصبحت موقوفة عليه وحده دون أى فرد من أفراد العائلة .

وعلى ذلك كان من الطبيعي ان يوافق الاطفال على التسهيل لسلطة الأب وسيطرته . فقد تعودوا على اتباع توجيهاته في طفولتهم ، والرجوع اليه في مشاكلهم الصغيرة ، فاذا شبوا على الطوق فمن أحق بذلك ؟ ان مستلكاتهم محدودة ، وما تثيره من منازعات وجدال يتطلب حكما نزيها ورعاية حانية لا تتوافر في غير الأب ؟ ليس غريبا اذن أن يتناسى الأطفال مسألة البلوغ وسر الرشد التي تفصل بين مرحلتين من حياتهم ، فلا يعودوا يهتسبون بسن الواحد والعشرين الذي يعنى توليهم لشئونهم بانفسهم ، وهم يستمرون في الولاء لحكومتهم التي تتولى حمايتهم ، ولا تخنق حرياتهم ، ومن ثم يجدون في ظلها الأمن ، والاستقرار ، والسعادة أكثر من أى مكان آخر .

وهكذا يصبح الآباء الطبيعيون للعائلات (بتغير طفيف) زعماء سياسيين لهم ايضا . فاذا تقدموا في العمر وتركوا وراءهم ورثة

لقد برهن أحمل اعباء التركة ، فانهم بذلك يضعون الاسـس التي
تلاوم عليها الملكية الوراثية والانتخابية في ظل دساتير معينة تتلاءم
مع ظروف كل منها ، بل يتولى الحكام ايضا الشؤون الدينية التي
يرلوها ضمن ما آل اليهم عن آبائهم •

الفصل السابع

المجتمع السياسى أو المدنى

جعل الله الانسان مجرد مخلوق ، ووجد أن ليس من صالحه ان يظل وحيدا ، فجعله فى حاجة اضطرارية ، وميل ، للاجتماع . كما هيا له الفهم واللغة حتى يسر له هذا السبيل . كان المجتمع الاول يتمثل فى الرجل وزوجته وأدى هذا الى ظهور مجتمع يتمثل فى الآباء والأبناء يضاف الى ذلك ما يقوم بين السيد والخادم ، ويتقابل هؤلاء تتكون عائلة واحدة يكون لسيدها او سيدتها نوع من الحكم للأسرة ، ويقتررب هذا او بعضه من المجتمع السياسى كما سنرى .

ومجتمع الأسرة يقوم على أساس الارتباط الاختيارى بين الرجل والمرأة ، رغم أنه يعنى فى أساسه المشاركة والأحقية لكل فى جسد الآخر ، كضرورة للهدف الرئيسى وهو : التناسل ، بالإضافة الى ما يستتبعه من التأييد والتعاون والاهتمام المشتركة ، كضرورة لتوحيد الرعاية للذرية التى تحتاج الى الغذاء وللأزم الأسرة الى أن تبلغ أشدها .

وطالما أن الهدف من الزواج بين الرجل والمرأة ليس مجرد التناسل بمعنى أن العلاقة يجب أن تستمر بعد انجاب الذرية ، فإنه يتحتم قيامه من أجل تغذية الصغار ورعايتهم ، الأمر الذى يعتبر مسئولية تقع على عاتق الذين أنجبوهم . وهذه القاعدة التى وضعتها الحكمة الالهية تطيعها المخلوقات الدنيا (من المرتبة الثانية) . أما فى الحيوانات الشديدة التى ترعى الحشائش ، فلا يستمر التزاوج بين الذكر والانثى الا فترة الجماع ، ثم تقوم الأم بتغذية رضيعها حتى يتمكن من التغذى بالعشب ، ولا يكون للذكر خلال هذه الفترة أى دور ، ولا يلتزم للأم أو الرضيع شئ . اما بالنسبة للحيوانات المتوحشة فإن التزاوج يدوم مدة أطول ، حيث تعجز الأم عن الحصول على غذائها لنفسها ولرضيعها ، فتلك مهمة تفوق فى خطورتها وصعوبتها التغذى بالاعشاب ، وهنا تظهر ضرورة المساعدة من جانب الذكر لحفظ عائلته ، ويستمر ذلك حتى يمكنها القيام بنفسها باستحضار غذائها . وتلاحظ هذه الظاهرة فى عالم الطيور أيضا . (فيما عدا بعض الطيور الليفة التى تجسد حاجتها من الطعام لصغارها وكذا العناية بها) اذ يحتاج صغارها الى الطعام فى العشر ، فيستمر الديك والدجاجة فى العناية بها حتى تنبت اجنحتها وتبحث عن طعامها بنفسها .

وأعتقد أن السبب الرئيسى (ان لم يكن الوحيد) فى

استمرار ارتباط زواج الذكر والانثى من البشر أكثر من بقية المخلوقات أن الانثى هي المسئولة عن الحمل ، فهي بالطبع ستلد مرة ثانية وثالثة قبل أن يشب أول طفل لها وما زال في حاجة إلى رعاية والديه والعيش في كنفهما • وهكذا يلتزم الوالد - الذي جاء بهم - بالاستمرار في العيش مع هذه المرأة التي اختارها زوجة له ، دون سائر المخلوقات • ولا يملك المرء إلا أن يعجب بحكمة الخالق العظيم في دوام العلاقة الزوجية بين الرجل والمرأة أكثر منها بين بقية المخلوقات ، إذ يدعم ذلك من أهمية العلاقة ، ويقوى من أواصرها ، نتيجة للتعاون المشترك من أجل الرزق والسعى لتحقيق المنفعة المتبادلة •

ورغم أن هذه الالتزامات تقيد الرجل ، وتجعل روابط الزواج متسكة ودائمة بدرجة تفوق تلك التي تجمع بين الحيوانات ، فإن السبب لنا في أهمية هذه الرابطة أنها ضمان للتناسل والتعليم والاهتمام بالارث إلى أقصى حدوده ، سواء أكان عن رضا واتفاق ، أم لوقت معين ، أم بشروط معينة ، مثلها في ذلك مثل تلك الروابط التي تكون عن طوعية ، حيث لا تدعو الضرورة سواء في طبيعة الشيء أو الغاية منه ، تلجأ في استمراره طيلة الحياة ، وأقصد عدم وجود قانون صريح ينظم مثل هذه الارتباطات ويفرض عليها أن تكون أبدية وخالدة •

ولكن رغم أن لدى الزوج والزوجة نفس الاهتمامات ،
 إلا انهما يختلفان في الفهم ، ونتيجة لذلك تتعارض رغباتهما أحيانا .
 وعلى ذلك يكون من الضروري وجود رأى أخير أو كلفة عليا للبت
 في الأمور ، وهذا بالطبع من مهمة الرجل ، بوصفه أكثر قدرة وقوة
 ولكن ذلك لا ينحصر الا في تلك الاشياء التي تخصهما وتههما
 معا . أما مستلكات الزوجة التي آلت اليها نتيجة للزواج فهي
 حق خاص لها ، وليس لزوجها أن يتدخل او يفرض رأيه في هذا
 الشأن ، كما أن سلطة الزوج لا تعنى السيطرة التامة على الزوجة ،
 فما زالت لديها حرية الانفصال عنه ، وهو حق طبيعي من حقوق
 الزوجية ، سواء أكان الزواج قد تم في حالة الطبيعة ، أم وفقا
 للتقاليد والقوانين المرعية في البلاد ، وفي حال الانفصال يقوم الاب
 أو الام بحضانة الأطفال حسب ما ينص عليه الاتفاق المقصود
 بينهما .

وليس للحاكم أن يتجاهل حق كل من الحكومة
 السياسية ، ودستور الطبيعة في رعاية أى زواج ، وهى ضرورة
 طبيعية للتنازل والتعاون والمشاركة التي تجمع بينهما وعلى الحاكم
 هو ان يفصل فيما يمكن أن يقوم بين الرجل وزوجته من خلاف
 حول هذه المسائل . أما اذا كان التحكم في الحياة والموت
 والسيطرة التامة يرجع إلى الزوج وكان هذا لازما لقيام مجتمع

بين الرجل وزوجته فلن يوجد زواج بالمعنى المعروف في بلاد لا تعترف للرجل بالسيطرة غير أن انتهاء الحالة الزوجية لا يتطلب سلطة معينة من جانب الزوج ، فلا يوجد ما يدعو إليها مطلقا ، حيث أن أساس الرابطة الزوجية يعتمد على التناسل ، ثم على رعاية الأطفال الى ان يبلغوا سن الرشد . وعليه فالزواج يعنى تعهدا ومسئولية من الطرفين . وهذا هو نص العقد الذى يجمع بين الزوج وزوجته .

وبالنسبة للمجتمع الذى يضم الآباء واطفالهم ، والحقوق والسلطات التى يتعاملون بها ، فقد سبقت الإشارة إليها في الفصل السابق ، وواضح انها تختلف تماما عن المجتمع السياسى

ومسألة السيد والخادم قديمة في التاريخ ، وهى لا تظهر الا بين من تقوم الفوارق بينهم ، فالرجل الحر يجعل من نفسه خادما لآخر اذا باع له في وقت معين مجهوده وخدماته في نظير الاجر الذى يتناوله منه ، وهذا يستتبع اعتبار الخادم ضمن عائلة سيده ، خاضعا لنفس النظام الذى تدير عليه العائلة ، وهذا يعطى للسيد سيطرة مؤقتة عليه ، دون أن تتعدى الحدود التى تربط بينهم . ولكن هناك نوعا آخر من الخدم وهم العبيد الذين تغل تصرفاتهم القيود والاصفاد ، فانهم خاضعون لسيطرة سادتهم واستبدادهم . ومثل هؤلاء الرجال

يفقدون حياتهم ، وحریاتهم ، ويضيع كيانهم ، ويحيون حياة العبودية التي تعنى انعدام ملكيتهم ، ويصبح وجودهم في المجتمع المدني عدما لا وجود له .

ولننظر في أمر سيد العائلة التي تضم الزوجة ، والاطفال ، والخدم ، والعبيد ، والذين يعيشون في حدودها .. فانه مهما يكن التسائل في نظامها ومهامها وعددها مع النظام في الدولة الصغيرة الا انها تختلف عنها في نشأتها وقوتها وغايتها، ولو اعتبرناها مملكة صغيرة يحكمها رب الاسرة ، فان سلطته ستكون محدودة للغاية على ضوء ما ذكرناه آنفا من أن سيد العائلة لا يتمتع بسلطة شاملة ، اذ ان السلطة تتوزع على أفراد عائلته في أوقات معينة باختلاف أشخاصهم ، وفيما عدا العبيد (فالعائلة بكيانها الواضح ، وسلطة الاب كرب لهذه العائلة ، لا يتأثران بوجود العبيد أو عدم وجودهم) ، فليس له ان يتعرض لحياة أو موت أى منهم ، كما أنه لن يمكن السيطرة على العائلة بأكملها التي لا تفرض نفسها على أفرادها الا بنسبة محدودة . أما كيف تختلف الاسرة او أى مجموعة من الافراد عن ذلك ، فالأفضل ان نكتشف الجواب في تكوين المجتمع السياسى نفسه .

لقد اتفقنا على أن الفرد يولد حرا متمتعاً بكافة حقوق القوانين الطبيعية وامتيازاتها متساوياً في ذلك مع غيره من الافراد



في انحاء العالم ، ولديه من القوة ما يكفل له المحافظة على ممتلكاته - حياته وحرية ومصيره - ضد من تسول له نفسه الاعتداء عليها . ليس هذا فحسب ، بل انه يتولى أيضا تنفيذ أحكام هذا القانون ، بتوقيع العقوبة التي يستحقها المذنبون . وربما تصل العقوبة الى حد الموت في الجرائم التي يعتقد أن هذا هو عقابها .

وحيث أنه لا يمكن ان يقوم أى مجتمع سياسى الا اذا كانت لديه القوة على المحافظة على الملكيات ومعاقبة المعتدين عليها ، فهذا وحده هو دعامة المجتمع السياسى ، حيث يتنازل كل عضو فيه عن حقوقه الطبيعية ليضعها بين يدى الجماعة ، فتتولى هى حمايتها عن طريق القانون الذى تصوغه شاملا ووافيا لحاجة الجميع ، فتعين الجماعة افرادا يتولون مهام السلطة وتنفيذ القانون؛ فيفصلون في الخلافات التى تنشأ بين أفراد هذا المجتمع ، سواء أكانت مطالبة بحق أم توقيعاً لعقوبة ، مهتدين في ذلك بالقوانين الموضوعة ، وعلى ذلك فالأفراد الذين تجمعهم هيئة واحدة ويخضعون لقانون وسلطة شرعية عامة تفض المنازعات بينهم وتعاقب المجرمين ، هؤلاء الأفراد يكونون مجتمعا مدنيا فيما بينهم ، اما هؤلاء الذين لا يجتمعون على شئ ثابت فهم ممن يعيشون في حالة الطبيعة حيث يباشر الرجل كافة السلطات التشريعية والتنفيذية بنفسه .

وهكذا يصبح للحكومة سلطة تقرير العقوبة للجرائم على أنواعها ، بما يتلاءم مع طبيعة الجرم وتأثيره في أفراد هذا المجتمع ، أى سلطة سن القوانين ، كما يصبح من سلطاتها أيضا معاقبة من يتصدى لأفراد هذا المجتمع ، حتى لو كان غريبا عنه ، وهو حق تقرير الحرب والسلام . وكل ذلك انما يكون من أجل المحافظة على ملكية أعضاء هذا المجتمع بقدر الامكان . ولكن رغم أن الغزو بانقضائه في ظل المجتمع يتنازل بالتالى عن حقه الطبيعي في توقيع العقاب بنفسه والفصل في مشاكله الخاصة ، فإنه بذلك يضع في يد الحاكم - وسلطاته القانونية - الحق في استخدام سطوته لرد الاعتداءات ، وتنفيذ أحكام الجمهورية ، هذا الحق الذي كان يحتكره لنفسه من قبل . وهنا يكمن جوهر السلطة التنفيذية والقضائية وأصولهما في المجتمع المدني . هذه السلطة تعتمد على القوانين الموضوعة في معاقبة المعتدين داخل هذا المجتمع ، كما تصدر أحكاما استثنائية بناء على الظروف التي تحيط بالحقيقة التي تسعى اليها ، فتدافع عن حق المهضومين ، وهى تستعين في كل ذلك بجهود أفراد المجتمع عند الحاجة اليها

وعلى ذلك ، فعندما يتحد عدد من الناس مكونين مجتمعا واحدا ، حيث يتنازل الفرد عن سلطته التنفيذية لقانون الطبيعة ملقيا اياها على الجمهور ، فهنا يمكننا القول بأن هذا هو مجتمع

مباسبى أو مدنى • ويحدث ذلك اذا اجتمع أى عدد من الافراد فى حالة الطبيعة مكونين شعبا واحدا أو كيانا سياسيا موحدًا فى ظل حكومة واحدة أو حاكم معين يتفقون عليه ويتعاملون معه ، فهو فى هذه الحال يتيح للمجتمع - الذى يعتبر واحدا فى مجموعته - السلطة فى سن القوانين التى تتطلبها المصلحة العامة للمجتمع ، وتنفيذها طبقا للشريعة ، وهذا بدوره يحول الافراد من حال الطبيعة الى أعضاء فى حكومة ثابتة وذلك بتصيب قاض مسئول عن فض المنازعات ، وعلاج المشاكل التى تواجه أى فرد فى هذه الحكومة ، وهذا القاضى يعينه الحاكم مخولا اياه هذه السلطة .

فإذا اجتمعت مجموعة من الافراد دون أن تكون هناك سلطة هليا يلجأون اليها فى مشاكلهم فإن مجتمعهم يفقد بذلك دعائمه الاساسية ، ويظلون على حالتهم الاولى فى الطبيعة •

وعلى ذلك فإن الحكم المطلق الذى يقبض فيه أفراد قليلون على كافة السلطات لا يمكن أن يقوم بجانبه مجتمع مدنى، وبالتالي لا يأخذ شكل الحكومة المدنية • إذ أن ميزة المجتمع المدنى هو تجنب التحيز الذى كان يسيطر على الفرد فى حالة الطبيعة عندما يفصل فى قضايا الخاصة ، الى جانب علاج هذا التحيز وذلك بإيجاد سلطة عامة يلجأ اليها كل فرد وتتولى عنه مهمة فض المنازعات والفصل فى الخصومات ، وفى نفس الوقت تلزمه بالخضوع لاحكامها ، وهذا

ركن هام في قيام المجتمع المدني ، يفترق اليه هؤلاء الذين يخضعون
لسيطرة الحاكم المطلقة •

فالمفروض أنه يجمع بين يديه كلا من السلطة التشريعية
والتنفيذية ، فلا يوجد هناك قاض يجعل العدل نبراسا يهديه في
أحكامه ، وليس المظلوم أن يشكو أو يتذمر ، بل الطاعة العبياء
والرضا بحق أو بعير حق ، فهو حكم مستبد صارم • فحيثما وجد
رجلان بعير قانون قائم أو قاض عام يحكمان اليه ويفض المنازعات
بينهما ، فهما بذلك لم يخرجوا من حالة الطبيعة وما زالا خاضعين
لقوانينها التي تحر عليهما المتاعب ، معرضين للذل والاستعباد من
جانب أمير ذي حول وقوة • فالفرد في حالة الطبيعة العادية له حرية
الحكم لصالحه ، طالما كانت قوته تكفل له استمرار هذه الحرية ،
أما اذا اعتدى حاكمه على ممتلكاته فلن يجد من يهب لتصرته أو يعيد
اليه حقوقه مثلما يحدث في المجتمع ، بل هو محروم من حرية
الحكم أو الدفاع عن حقه كما لو كان قد جرد من صفته كمخلوق
عاقل ، وهكذا يتعرض للبؤس والتماسة في ظل الآخر الذي
سلحته الطبيعة بالقوة والسلطان •

والذي يعتقد أن الحكم المطلق يتلاءم مع الطبيعة البشرية ويظهر
دما الانسان ، لا بد له من القراءة عن تاريخه حتى يقتنع ان الامر
علم النقيض من ذلك • وهذا الذي ينصرف بوقاحة أو دون تقييد

باعتبارات أخلاقية في غابات أمريكا لن يمكن تغيير هذا السلوك
 في ظل سلطة ملكية ، حيث يقوم التعليم والعقيدة بتبرير ما يأتيه
 في حق رعيته . فالحكم المطلق لا يكفل الحماية للأفراد ، اذ يخلو
 قلب الأفراد من كل عاطفة نحو رعاياهم ، كما لا يتاح لهم أى نوع
 من السعادة أو الاستقرار ، تلك الاشياء التي يوفرها لهم المجتمع
 المدني حيث تخطو الحكومة نحو الكمال والتقدم .

الا أن القانون في الملكيات الاستبدادية يقف في جانب الرعية
 وهو ما يحدث تماما في الحكومات الأخرى ، فيفصل في أى
 منازعات يمكن أن تنشأ داخل الرعية نفسها بين فرد وآخر . ويظن
 كل الناس أن هذا ضرورى جدا حتى أن أى فرد تسول له نفسه
 التخلي عنه انما يحكم على نفسه بأن يكون عدوا للمجتمع والبشرية
 جميعا . أما أن ينبع ذلك عن حب حقيقى للإنسانية والمجتمع
 واحساس بالاخاء نحو الآخرين ، فهذا موضع الشك . لان هذا
 لا يزيد عن أن الرجل الذى يسجد قوته ويجب تنمية ربحه سوف
 يذل وسعه بالتالى لعدم التعرض بالأذى لتلك الحيوانات التى تعمل
 فقط من أجل مسرته ورفاهيته . فحبه لها اذن لن يكون لذاتها بل
 انه ينطوى على حبه لنفسه ، وما ينتظره من ربح من ورائها . فاذا
 اردنا أن نجد ضمانا لعدم الاعتداء أو وقوع الاضرار من جانب هذا
 الحاكم المستبد ، فسوف تبوء جهودنا بالفشل وهؤلاء الحكام لديهم

الجواب دائما عن مثل هذا السؤال ، ان الموت فقط هو الامان .
وعلى الرعايا أن يقيموا فيما بينهم المعايير الخاصة ، وكذلك
القوانين والاحكام ، من أجل أمنهم وسلامتهم المشتركة . أما
بالنسبة للحاكم فواجبه أن يكون مستبدا دون اهتمام بمثل هذه
الشكليات ، فسلطانه يبيح له أن يرتكب الاخطاء ، ولكنها تعتبر أمرا
صائبا اذا أقدم هو عليه !

فاذا حاولت أن تجد الوسيلة التي تحسب بها نفسك من بطش
هذه اليد القوية ، فانك بذلك تنمرد وتعلن العصيان . ومن الغباء
أن يحاول الناس تجنب ما أرادته لهم الاقدار فهم بوضعهم هذا
يفضلون عليه حياة الغاب الاولى حيث يعتبرون ذلك آمن لهم
وأكثر سلامة .

ولكن مهما يحاول المتسلقون الحديث للترويح عن أذهان الناس
فإن ذلك لن يحول بين الناس وبين الشعور ، فعندما يلاحظون
وجود شخص يعيش خارج حدود مجتمعهم المدني ، وليس لديهم
من يلجأون اليه لعدو أي عدوان يمكن أن يصدر عن هذا الشخص ،
فلهم الحق في اعتبار أنفسهم أفرادا يعيشون في حالة الطبيعة ،
ويكون أول شيء يهتمون به عند تكوين المجتمع المدني ما يتجه
لهم الاجراء من السلام والأمان ، وهذا الغرض الذي سعىوا من أجله
للانضواء تحت لواء المجتمع . وعندئذ ربما يظهر من بينهم فرد

ممتاز تؤهله شخصيته وفضائله واستعداده الطبيعي لان يصبح رئيسا لهم ، ويرضوا بتوليهِ أمورهم ، لثقتهم في حكمته وصواب آرائه ، الى أن يحين الوقت الذي يتنازل فيه عن سلطاته - أى يخلفه آخرون في الحكم - وبالنسبة لما كان متبعا في العصور الاولى ، يحدث أحيانا ألا يكون الخليفة من معدن سلفه ، وعندئذ لا ياتمن الناس الحكومة على ممتلكاتهم - حيث كان الفرض من الحكومة المحافظة على ملكية الفرد - فيشعرون بالقلق وعدم الارتياح ، وبأن المجتمع المدني لم يعد قائما ، الى أن يتولى بعض الافراد السلطة التشريعية ويطلق عليهم اسم مجلس الشيوخ أو البرلمان . وبواسطته يتساوى كل شخص في الحقوق مع الآخرين، ويخضع لنفس القوانين التي تسرى على الجميع والتي ساهم بنفسه في تكوينها .

ولا يمكن لاي فرد داخل المجتمع أن يتهرب من أحكام القانون ونصوصه ، وهو القانون الذي سار عليه الجميع ، وارتضوه هاديا لهم في حياتهم المشتركة .

الفصل الثامن

نشأة المجتمعات السياسية

خلق الناس بطبعهم أحرارا ، متساوين ، مستقلين • ولم بحرم أحد من هذا الحق أو يخضع لاي سلطان سياسي دون رضاه ، وهو رضا يتفق فيه مع آخرين ، فيتحدون في جماعة واحدة من أجل راحتهم وسلامتهم ، وحتى يسود الوئام فيما بينهم ويتبادلون المنافع ، كما أن اتحادهم فيه قوة لهم تعينهم على مواجهة الاخطار المشتركة • ويوسع أى عدد من الرجال أن يقدموا على هذا حيث أنه لن يتقص من حريتهم الخاصة الطبيعية • وهكذا فإن اتفاقهم على تكوين حكومة أو جماعة يعنى اتحادهم وتكوينهم كيانا سياسيا للاغلبية حق التمثيل وكذلك بالنسبة للآخرين •

وعندما يتحد عدد من الافراد في جماعة واحدة عن اختيار وطوعية ، فإن هذه الجماعة تصبح كيانا واحدا ذا سلطة واحدة قائمة على رغبة الاغلبية ، فهذا الذى يمثل الجماعة انما ينوب فى ذلك عن أفرادها وبموافقتهم ، فاذا كانت الاغلبية التى أصحت كلا فى مجموعها تريد شيئا ، فلا بد أن يكون هذا الشيء دون مراعاة

لا اعتراض فرد أو أفراد قليلين ، طالما أنهم قد اختاروا الجماعة في
 يادى. الامر ورضوا بتمثيلها لهم ، وأصبحوا بذلك مرتبطين بها .
 وهذا ما نجده في المجالس العامة التى تصرف فى حدود
 القوانين الموضوعة ، حيث نجد حكم الاغلبية يسرى على الجميع
 دون أن يجسر أحد على معارضته ، كما يصبح له - تبعاً لقانون
 الطبيعة والعقل - قوة المجموع .

وعلى ذلك فإن اتفاق كل فرد مع آخرين لتكوين كيان سياسى
 واحد فى ظل حكومة واحدة إنما يحتوى ضمناً على تبعيته لأفراد
 هذا المجتمع ، والخضوع لحكم الاغلبية لانه كانت هذه
 الرابطة الاصلية التى تنصهر فى مجتمع واحد لا تعنى شيئاً بالمرء ،
 ليظل المرء على حريته وتحلله من أية التزامات كما كان شأنه فى
 حالة الطبيعة ، فسوف تنفصم بالتالى عرا هذه الرابطة ، فماذا تكون
 مظاهر الارتباط ؟ وما الجديد فى الامر اذا كان المرء لا يلتزم الا
 بالشئ الذى يلائمه ويتفق مع مراجعه ؟ ان معنى ذلك أن يظل
 حراً كما كان من قبل ، ولا يفعل الا ما يراه مناسباً له دون التقيد
 بما عده ، أى الحياة فى الطسعة المجردة !

لانه اذا لم تكن موافقة الاغلبية لا تعنى انتهاء البت فى موضوع
 معين مثله بذلك آراء كل فرد ، فليس هناك غير موافقة كل فرد
 لتمثيل الجماعة التى تضع فى اعتبارها ضعف الصحة ، ومهام العمل

ومشاغله وغير ذلك من شئون الحياة ، كعامل لابعاد الكثيرين عن
 ميادين المجالس العامة بالإضافة الى تصارب الآراء ، واختلاف
 المصالح ، تلك الاشياء التى لا يمكن تجنبها عند اجتماع أعداد غفيرة
 من الناس ، وهذه هى احدى الصعاب التى تنشأ عن قيام أى مجتمع
 ولذلك يتحتم على الدستور أن يضع نصب عينيه تنقية المجتمع من
 كل شائبة تعلق به ، فيفضى على كل أرباب الوهن والانحلال وتلك
 الافات التى تنخر فى بناء المجتمع وتظل به حتى ينهار من أساسه
 فاذا لم يتيسر للاغلبية تمثيل المجبوع تمثيلا كاملا فلن تقوم للمجتمع
 قائمة .

ولذلك فعلى هؤلاء الذين يبدؤوا حال الطبيعة واتحدوا فى
 الجماعة ، أن يبدلوا كل ما فى وسعهم لتحقيق الغرض الذى
 انخرطوا من أجله فى هذا المجتمع ، فيمنحوا كل السلطة لاغلبية
 الجماعة . ويأتى هذا بالاتفاق على الانضواء تحت مجتمع سياسى
 واحد ، وهو تمهد والتزام من جانب جميع الافراد لقيام الحكومة .
 ومن هنا تنشأ كل المجتمعات السياسية معتمدة على موافقة أى
 عدد من الرجال الأحرار الذين يمثلون الاغلبية فى الاتحاد ،
 وتكوين مثل هذا المجتمع . وهذا هو الذى يعطى الشكل
 والجوهر لكل الحكومات فى العالم .

ولكن هناك اعتراضين على ذلك :

أولهما : عدم وجود هذه الظاهرة في تاريخ جماعة من الرجال المستقلين المتساوين فيما بينهم ، ثم تقابلوا ، وبهذه الطريقة كونوا حكومة لهم .

ثانيا : أنه ليس من حق هؤلاء أن يفعلوا ذلك ، فالتناس عندما يولدون في ظل حكومة معينة سوف يشبون على الخضوع لها ، ولن يكون لهم حرية تكوين غيرها .

وللإجابة عن الاعتراض الأول نقول : لا عجب إذا لم يكن التاريخ قد ذكر لنا سوى القليل عن أفراد عاشوا مجتمعين في ظل الطبيعة . فإن متاعب هذا الوضع ، والحاجة إلى المجتمع ، وحب هذا المجتمع ، كل هذه الأشياء لا تكاد يجتذب الناس بعضهم إلى بعض حتى يتخذوا ويتعاونوا ، هذا إذا كانوا عازمين على الاستقرار في السير معا ، وإذا نحن افترضنا عدم تأثير الرجال بحالة الطبيعة - حيث لم يصلنا ما يدل على أنهم عاشوا في ظلها - فيجب أن نفترض أيضا أن جيوش « شالانصر » و « اجزاركيس » لم يكونوا أطفالا أبدا ، حيث أن الفترة التي سبقت وصولهم إلى مرحلة الرجولة وانخراطهم في سلك الجندية تعد غامضة بعض الشيء . فقيام الحكومة في كل مكان يسبق انشاء السجلات كما يندر تبادل الناموس للرسائل فيما بينهم الا اذا كفل لهم المجتمع الطرق والوسائل التي

تضمن تداولها في سهولة ويسر ، وعندئذ يبدأون في العناية بالتاريخ وتدوينه ، والبحث في أصولهم ونشأتهم بما تسعفهم ذاكرتهم ، حيث أنهم يجهلون عادة أصل مولدهم ، أما إذا كانوا على هيئة من أصلهم فهم يقارنونه بما ينقله الرواة من حوادث وأخبار ، وينطبق ذلك على كل الأمم واللوائف في العالم فيما عدا اليهود الذين ذكر تاريخهم بالتفصيل .

وسيكون من الغريب انكار هذه الحقيقة المجردة الواضحة اننى تتفق مع النظرية القائلة بأن نشأة روما والبنديقية انما جاءت باتحاد أعداد من الرجال الاحرار المستقلين دون أن يكون بينهم تفوق أو خضوع طبيعي . واذا أخذت كلمات « جوليف أكوستا » قضية مسلما بها ، فسوف نعلم أن أجزاء كثيرة من أمريكا لم تكن تعرف لها حكومة ، فهو يقول عن بيرو « ان سكانها عاشوا لفترة طويلة دون ملوك أو حكومات ، بل جماعات وقبائل » وكذلك أيضا كان الحال في فلوريدا واركنساس والبرازيل وغيرها : لم يكن لهم ملوك بالمعنى المعروف ، كل ما هناك هو اختيارهم لقائد يفضلونه عند اشتباكهم في حرب ما ، « فاذا قيل ان كل رجل يولد ومعه احساس بالخضوع لوالده ، أو لكبير العائلة ، وان هذا الخضوع لا يحرمه من حرية الانضمام الى المجتمع السياسى الذى يوافقسه ، فلا شئ جديد فى هذا ، ولكن كون هؤلاء الرجال أحرار - وهو أمر

واضح - لا يخول للسياسيين الحق في التفوق عليهم ، فانهم مساوون في كل شيء حتى يختاروهم حكاما لهم ولكن برضايتهم وموافقتهم ، وعلى ذلك تنشأ المجتمعات السياسية من اتحاد اختياري واتفاق مشترك بين رجال اختاروا حكمهم بأنفسهم وحددوا أشكال حكوماتهم •

والتاريخ حافل بالكثير من الأمثلة عن أناس أحرار عاشوا في الطبيعة ثم تقابلوا واتحدوا فيما بينهم مكونين حكومة جديدة. وإذا كانت الأمثلة لمجرد المناقشة للبرهنة على أن ذلك لا يعنى قيام حكومة ، فاني اعتقد أن على المتنازعين على السلطة الأبوية أن يدعوها وشأنها ، ويكفوا عن مقارنتها بالحرية الطبيعية ، لأنه إذا أمكنهم سرد أمثلة عديدة عن حكومات قامت على السلطة الأبوية وحقوقها ، فمن السهل التسليم لهم بهذه الحجج • ولكني أنصحهم في هذه الحال ، بأن هذا لن يوصلهم الى أصل الحكومات كما بدأت في الحقيقة حتى لا يجدوا في الأساس الذي يقوم عليه معظمها شيئا غير الذي كانوا يأملون الوصول اليه •

ولكى تنهى هذا الجدل ، أقول ان الحرية الطبيعية لمرجال هي أمر لا شك فيه ، وان الأمثلة التاريخية تظهر لنا أن حكومات العالم التي بدأت في وقت السلام قد قامت على هذا الاساس ، وانها تألفت بناء على رغبة شعوبها •

ولا أنكر أننا إذا نظرنا الى الوراء - في بدايات التاريخ - الى أصل الحكومات فسوف نجدتها تخضع عامة لحكم فرد واحد . كما أعتقد أيضا انه اذا وجدت عائلة كبيرة الحجم ، واستمرت في الحياة داخل نطاقها دون أن تتعداه وتختلط بغيرها كما يحدث عادة ، وحيث الارض المتوفرة وقلة من الناس ، فيصبح الأب هو الحاكم الطبيعي . لأن قانون الطبيعة يخول للأب نفس السلطة بالنسبة لاي فرد آخر ، فيعاقب من ينتهك حرمة القانون ، حتى لو كان الاعتداء من جانب أولاده ، بل حتى اذا اصبحوا رجالا أيضا ، وتجاوزوا سن البلوغ . وعليهم الامتثال لما يفرضه من العقاب ، بل عليهم أن يتعاونوا معه للوقوف في وجه كل معتد أثيم ، وينحوه سلطة تنفيذ القرار الذي يتخذه بنفسه ، أى يجعلوا منه المشرع والحاكم بأمره في كل شئون العائلة . وكان أجدر الناس بالثقة واولاهم برعاية مصالحهم وأملاكهم ، والتعود المغروس في نفوسهم منذ الطفولة على طاعته ، يجعل الخضوع له أهون من الخضوع لغيره . لأنه اذا كان عليهم أن يختاروا حاكما لهم فلن يأمنوا قسوته أو ايذاءه وربما يصيبهم منه الاهمال لشئونهم ، مما يجعله غير كفء لهذا المركز ، فهم لا يودون ان يضعوا أنفسهم موضع التجربة التي قد تكون في غير صالحهم . واذا كان وريثه قاصرا لم يبلغ أشده ، فهم يختارون

من يتوسمون فيه الحكمة والقدرة على نولى أمورهم ، طالما
أن الرغبة فى الحياة المشتركة ما زالت مشتملة فى قلوبهم ،
ويكون اختيارهم نابعا من حريتهم الطبيعية لهذا الذى سيكون
حاكما لهم •

وإذا استعرضنا ما كان من شأن الامم فى العالم
القديم ، وتاريخ الحكومات ، نجد أن حكمها كان يتركز فى يد
واحدة ، وهذا لا يتنافى مع رأى الذى أنادى به : من أن
قيام المجتمعات السياسية يعتمد على رغبة الأفراد فى الانخراط
فيه ؛ مكونين مجتمعا واحدا ، فإذا تم اتحادهم فلهم أن يختاروا
شكل الحكومة الذى يناسبهم • ولكن هذا يعرض الناس
للوقوع فى الخطأ ، فيعتقدون أن الحكم الطبيعى هو الفردى ،
وأنه يرجع للاب ، ومن أجل ذلك يجب أن نراعى الدافع فى اقبال
الناس فى بادئ الأمر على وجه العموم على هذا النوع ، حيث
يكون علو شأن الاب هو المحور الذى تقوم حوله دساتير
بعض الحكومات ، فتركز كافة السلطات فى يد واحدة ، رغم
أنه من الواضح ان الاستمرار فى هذا الحكم الفردى ليس له
أدنى علاقة بالسلطة الأبوية ، حيث أن معظم الملكيات — ان لم
تكن جميعها — قد قامت فى جوهرها على أساس مبدأ الانتخاب
حتى لو كان ذلك لفترة محدودة •

ولكى نعود الى بداية الأمور نجد أن حكم الأب في مملكة أطفاله جعلهم يعتادون على هذا النوع من الحكومة الفردية ، وعلمهم ذلك انه طالما وجدت العناية وحسن التصرف ، والحب لهؤلاء التابعين ، فان هذه الاشياء ستكون للأفراد كل ما تصبو اليه نفوسهم من استقرار سياسى فى ظل هذا المجتمع .

فلا عجب اذا أقبلوا على هذا النوع من الحكومات الذى اعتادوا عليه وعرفوا خلال خبرتهم الطويلة به مدى الراحة والسلامة التى يكفلها لهم . هذا بالإضافة الى البساطة التى يمتاز بها ، الى جانب وضوحه أمام الذين يفتقرون الى الخبرة بأشكال الحكومات وأنواعها ، وليس هناك تطلع الى تكوين امبراطورية يكون حافظا للتقدم ، كما لا تظهر مساوئ الحكم المطلق التى تثير ضجر التابعين له ، وليس غريبا أيضا عدم محاولتهم مناقشة الوسائل التى يتبعها هؤلاء الذين ولوهم أمورهم ، أو موازنة سلطان الحكومة بتوزيع مهامها على أفراد عديدين . وليس لديهم أيضا أى شعور بالخضوع لسيطرة استبدادية ، كما لم يكن فى أعمارهم او طريقتهم فى الحياة ما يدر الخوف عليها ، فانضواؤهم تحت لواء هذه الحكومة ليس غريبا ، فهى أكثر ما يلائمهم فى حالتهم الراهنة ، حيث تشتد حاجتهم الى الحماية ضد الغزوات الأجنبية والاعتداءات الخارجية ، وتغرق

الحاجة الى وفرة القوانين وتمدها ، فليس هناك كثير يمتلكون .
وبالتالى لا يحتاجون الى مجسوة من الحكام تنحصر مهمتها فى
الادارة ومراقبة أعمالهم . وعلى ذلك فهؤلاء الذين يحب بعضهم
البعض ويشتركون فى مجتمع واحد يفترض أن تجمع بينهم
الصداقة والولاء وكذلك الثقة المتبادلة ، وبذلك تصبح علاقتهم
أكثر تماسكا ومكانة ويكون هدفها الأساسى التعاون ضد أى
عدوان أجنبى . وبالنسبة لهم سيكون من الطبيعى ان يختاروا
الحكومة التى تحقق هذا الهدف ، وكذا أشجع واحكم رجل
يقودهم فى حروبهم وبذلك يصبح حاكما لهم .

وهكذا نرى أن ملوك الهنود ، فى أمريكا (التى
لا تزال تمثل العصور الاولى لآسيا وأوربا) مجرد جنرالات
يقودون جيوشا ، فالسكان قلة ، والحاجة الى الأنفس والأموال
لا تدفع الرجال الى محاولة زيادة مستلكاتهم من الاراضى ، او
الموافقة على توسيع رقعتها . ولأنهم يقودون الجيوش فانهم
يصدرون الأوامر فى الحرب . ورغم ذلك ما تكاد الحروب
تضع أوزارها حتى يفقدوا معظم هذه المكانة ، ولا تعود لهم
الصدارة فى شعبهم ، وتصبح قرارات الحرب والسلام شيئا
عاديا بين الشعب أو داخل المجلس ، وحيث ان الحرب لا تعترف
بتعدد الأوامر والحكام ، فهى بطبيعة الحال تستند الى سلطة

الملك المجردة في اصدار الاوامر . وحتى في اسرائيل نفسها ، يبدو أن كل مؤهلات زعمائهم وحكامهم أنهم كانوا قوادا لجيوشهم ، أو أنهم حازوا بعض الانتصارات الحربية كما يظهر بوضوح في قصة يفتاح ، الواردة في الاصحاح الحادى عشر «سفر القضاة» . فعندما شن العمونيون الحرب على اسرائيل وأصبح الجلعاديون في خوف وقلق توجه شيوخهم الى يفتاح وكان مغضوبا عليه منهم (١) ، وطلبوا اليه مساعدتهم على أن ينصبوه حاكما عليهم فقد قالوا له «لذلك قد رجعنا اليك لتذهب معنا وتحارب بنى عمون وتكون لنا رأسا لكل سكان جلعاد» فقبل يفتاح كما ورد في هذا السفر «فذهب يفتاح مع شيوخ جلعاد ، وجعله الشعب عليهم رأسا وقائدا» وكانوا في ذلك يطلقون على الحاكم العام لفظ القاضى كما يظهر من تعبير التوراة في هذا السفر «وقضى يفتاح لاسرائيل ست سنين» الاصحاح الثانى عشر . وكذلك نجد أنه عندما أنب يوثام أهل شكيم على موقفهم من نكران الجيل الذى أسداه اليهم أبوه جددعون الذى كان حاكمهم وقاضيه يقول لهم : «لأن أبى قد حارب عنكم وخاطر بنفسه واقذكم من يد مديان» الاصحاح

(١) كان يفتاح مغضوبا عليه من أسرته لانه لم يكن ابن امرأة شرعية نظره اخوته الى ارض طوبى .

التاسع ولم يذكر التاريخ عن القاضى الا أنه كان حاكما ، وكذلك فعل بالبقية الباقية في عهد القضاة وقد أطلق على أبيمالك الذى اختصه يوثام السابق الذكر لقب «ملك» ولكنه لم يخرج عن أن يكون قائدا General

وعندما قلق أبناء اسرائيل للتصرفات السيئة التى صدرت عن أبناء صموئيل رغبوا فى أن يكون لهم ملك «فأبى الشعب أن يستعوا لصوت صموئيل ، لا بل يكون علينا ملك . فنكون نحن أيضا مثل سائر الشعوب ويقضى لنا ملكنا ويخرج أمامنا ويحارب حروبنا» الاصحاح الثامن من سفر صموئيل الاول .
والرب يبارك رغبتهم قائلا لصموئيل «غدا فى مثل الآن أرسل اليك رجلا من أرض بنيامين . فامسحه رئيسا لشعبى فيخلص شعبى من يد الفلسطينيين» الاصحاح التاسع .

وكما ان العسل الأصيل للملك عند اليهود يتركز فى قيادة جيوشهم والمحاربة للدفاع عنهم فانه تبعا للتقليد الذى وضعه صموئيل قام بمسح رأس شاءول بالدهن كما يصرح بذلك صموئيل لشاءول «فأخذ صموئيل قنية الدهن وصب على رأسه وقبله وقال : أليس لأن الرب قد مسحك على ميراثه رئيسا» الاصحاح العاشر وتبعا لذلك فانه بعد أن اختير شاءول ملكا من قبائل المصفاة فان الآخرين قد عارضوا توليه الملك مبررين ذلك

بقولهم «كيف يخلصنا هذا؟» يعنون بذلك «أن هذا الرجل المختار غير كفء، لأن يكون ملكنا اذ تنقصه المهارة وحسن التصرف وهما صفتان لا غنى عنهما في ادارة دفعة الحرب والدفاع عنا» ولما اعتزم الرب نقل الحكومة الى داود النبي قال صموئيل لشاءول هذه الكلمات : «وأما الآن فملكك لا تقوم. قد انتخب الرب لنفسه رجلا حسب قلبه ، وأمره الرب أن يترأس على شعبه» الاصحاح الثالث عشر

وهكذا نرى أن سلطة الملكية كانت تتسل أيضا في القيادة. ومن ثم سواء قامت العائلة داخل نطاق الحكومة ، واستمرت السلطة الأبوية في الابن الأكبر ، فكل فرد يولد في ظلها سوف يخضع لها بالتالى ، كما أن السهولة التى تتم بها ، والمساواة التى تلتزمها ، لا تسبب فى اغضاب أحد ، وهو يتقبل هذا الوضع حتى يأتى الوقت الذى يتأكد فيه ويضطر الى الامتنال للأمر . وسواء كانت ظروف بعض العائلات ، أو تجاورهم ، أو مصالحهم تؤدى بهم الى الاجتماع فى مجتمع واحد ، فإن الحاجة الى وجود قائد يدافع عنهم ضد اعدائهم فى وقت الحرب ، والثقة العالية ، والاخلاص لهذا العصر الذى يمتاز بالفضيلة ، يصنع هؤلاء الذين شيّدوا الحكومات التى حفل بها تاريخ العالم ، وكانوا بذلك أول من وضع حجر

الأساس في بناء الحكومات التي تقوم على الحكم الفردي المطلق من كل قيد ، سوى ما تتطلبه طبيعة الشيء وهدف الحكومة الاستقرار والصالح العام ، هذه الأهداف التي كانوا يضعونها نصب أعينهم عندما نشأت الحكومات لأول مرة ، ولو أنهم لم يسلكوا هذا السبيل لما تكونت المجتمعات الصغيرة ، فلولا هذه العناية من جانب الحكام ، لانتهى أمر الحكومات الى الضعف والانحلال ، وتردى الأمير وشعبه في هوة الهلاك .

ولكن كان حظ العصر الذهبي من الفضيلة يزيد عن ذلك ، وحكامه متنازين ، وليس من أثر للارهاب او الضغط على الناس . ومن ناحية أخرى اختفت الامتيازات والنزاع أو التسابق في الحصول عليها للحد من سلطة الحاكم ، وهكذا لم ينشب خلاف بين الشعب وحكامه حول نظام الحكم والحكومة ، ولكن عندما ظهر الطموح في العصور التالية كعامل في زيادة السلطة ، دون أن تحقق الغرض المقصود منها ، واصطبغت بالنفاق والتسلق (حيث فصل الأمراء بين مصالحهم ومصالح شعوبهم) عندئذ تبين للناس ضرورة البحث في جوهر الحكومة وحقوقها ، والحد من استبداد هذه السلطة ، ففكروا في نقلها الى أيدي أخرى أمينة يثقون فيها ، وتعمل فقط من أجل صالحهم . وهكذا نرى كيف أنه من المحتمل أن يضع الأحرار

مقاليد الحكم في يد فرد واحد ، ويختارون الخضوع لقيادته دون تحديد لسلطانه حيث يعتقدون أن هذا أدعى لسلامتهم حين يثقون في أماته وإخلاصه ، رغم أنهم لم يحلوا أبدا بالملكية الاستبدادية ولم يفكروا في تفويض السلطة الأبوية الحق لسيادة المطلقة ، أو لتصبح أساسا للحكومة . ولدينا الكثير من الدلائل خلال الضوء الذي تلقيه صفحات التاريخ على أن كل البدايات السلبية للحكومة كانت تعتد على موافقة الشعب .

وقد استخدمت لفظ «السلمية» لأن الفرصة ستأتى في مكان آخر للحديث عن القهر والعنف اللذين كانا من وسائل الحكومات في بدايتها ، والاعتراض الآخر الذى وجدته يناقش بداية السياسة بالطريقة التى ذكرتها هو :

ان كل الناس قد ولدوا في ظل حكومة ما ، وانه من المستحيل على أى منهم أن تكون له حرية الانضمام أو الاشتراك مع آخرين وإنشاء حكومة جديدة ، او حتى القدرة على تكوين حكومة قانونية أو شرعية .

فاذا كان الاعتراض صحيحا ، فهل لى أن أتساءل عن كيفية قيام الملكيات الشرعية في العالم ؟ لانه اذا أمكن لأى شخص ان بدلى على فرد واحد فى أى عصر من العصور كانت له حرية لامة حكومة شرعية ، فسأقدم له عشرات الأمثلة عن رجال

أحرار اتحدوا فيما بينهم وكونوا حكومة جديدة دون التقييد بشكل معين لها . وسوف يعنى ذلك أن أى فرد يولد فى ظل امبراطورية أخرى جديدة ، وربما يصبح حاكما لحكومة أخرى منفصلة . وعلى ذلك فتنبعا لنظامهم الخاص يصبح لكل الناس سواء ولدوا أحرارا أو غير أحرار أمير شرعى واحد وحكومة شرعية واحدة فى العالم . وبذلك سيسهل على كل الناس تقديم فروض الولاء والطاعة له .

ورغم أن هذه الاجابة ترد على اعتراضهم ، وتبين أنها تسبب لهم نفس المتاعب التى يلاقوها هؤلاء الذين يستخدمونها ضدهم ، الا انى سأعرض لنقط الضعف الذى اتسمت به هذه المناقشة .

فهم يقولون ان «كل الناس» يولدون فى ظل حكومة ، وبالتالى فليس لهم أن يقيموا أخرى جديدة . وكل فرد يخضع بحكم مولده لوالده أو أميره ، ولذلك يستمر هذا الرباط الأبدى بالتبعية والخضوع . وواضح أن الانسان لم يضع فى اعتباره مثل هذه التبعية الطبيعية التى وجد نفسه فيها بحكم مولده ، فيلتزم بالخضوع لهذا او ذاك ، دون أن يؤخذ رأيه او موافقته فى ذلك ، بل تستمر هذه التبعية فى خلفائهم من بعدهم فالتاريخ لم يذكر لنا سوى أمثلة قليلة منها المقدس

ومنها المدنس ، عن رجال خلصوا أنفسهم من السلطة الشرعية التي ولدوا في ظلها ، كما هجروا العائلة او الجماعة التي كانوا ينتمون اليها ، وأقاموا حكومات جديدة في أماكن أخرى . ومنذ ذلك الحين ظهرت هذه الحكومات العديدة في بداية العصور وتكاثرت على مر الأجيال ، حتى ظهر الشخص القوي الذي يغير على الضعيف ويسلبه أملاكه ثم ازا بهذه القوى الكثيرة تأخذ في الاضحلال ويتضاءل شأنها ، وكلها أدلة قوية ضد السلطة الأبوية ، وبرهان واضح على أنه ليس حق الأب الطبيعي الذي يورثه لأبنائه هو الدعامة التي تقوم عليها الحكومة في بدايتها ، طالما أنه يستحيل على أساس كهذا قيام ملكيات صغيرة عديدة ، بل ملكية واحدة شاملة ، هذا اذا كان للرجال حرية الانفصال عن عائلاتهم وحكوماتهم ، وتكوين حكومات أخرى يعتقدون في صلاحيتها .

وهذا هو شأن العالم منذ البداية حتى يومنا هذا ، أو ليس هذا أبعد من أن يعوق حرية البشر الذين وجدوا في ظل سياسة موضوعة وقائمة تسن القوانين وتحدد أشكال الحكومة ، مما لو كانوا يعيشون في الغابات وسط سكانها المحصورين ، فيصير أمرهم الى الخران المين ؟ فبالنسبة لهؤلاء الذين يحذون حذونا ، فان مولدنا في ظل حكومة ما يجعلنا بالتالى تابعين لها ،

ولا يحق لنا بعدها أن نتطلع الى الحرية التى كنا ننتفع بها ونحن على الفطرة ، ولا يعود أماننا سوى العمل من أجلها ، وهذا لأن آباءنا أو حكامنا قد تنازلوا عن حريتهم الطبيعية ، وربطوا أنفسهم وذريتهم برباط التبعية الأبدية للحكومة التى اعترفوا بها . حقيقة ليس للفرد الذى يأخذ على نفسه تعهدات أو التزامات معينة أن يلزم أبناءه أو ذريته بالأخذ بها . فإن ابنه عندما يشب عن الطوق ويصبح رجلا كأيّيه فإن أى تصرف لأيّيه لن يكون له أدنى أثر على حريته الخاصة ولن ينتقص منها ، وإنما يسكنه - إذا ضم جزءا من الأرض التى ينتفع بخيراتها كفرد فى حكومة - أن يجبر ابنه على الانخراط فى هذه الجماعة ، اذا كان يرغب فى فائدة من وراء هذه الممتلكات التى كانت تخص والده ، لأنه بهذه الطريقة يسكنه التصرف فيها على الوجه الذى يرضيه

وقد أدى ذلك على وجه العموم الى اساءة فهم هذه المسألة ، لأن الحكومات لا تسمح ببقاء أى جزء من أملاكها خاليا من الأفراد ، ولا ترضى أيضا أن يستفيد من وراء هذا الجزء غريب ، فليس للابن أن يستمتع بممتلكات والده فى غير الحدود التى يجدها قائمة هناك ، مثله فى ذلك مثل أى فرد فى هذه الحكومة ، وهكذا فإن موافقة الرجال الأحرار - الذين يولدون فى ظل الحكومة - تؤهلهم لعضويتها كل فى دوره عندما

يصل الى السن المناسبة لا في جوع مشتركة . والناس لا يلاحظون ذلك بل ولا يعتقدون في وجوده أو أهميته ما داموا يخضعون بالطبيعة وهم رجال .

ومن الواضح أن الحكومات نفسها تفهم جيدا هذا الأمر ، فلا تطالب بأى سلطة على الابن تبعا لسلطانها على أبيه ، أو ينظرون للأطفال كتابعين لهم نتيجة لتبعيتهم لآبائهم . لأنه اذا أنجب رجل انجليزى طفلا من زوجة انجليزية في فرنسا فكيف يمكن تحديد تبعيته ؟ ؟ فملك الانجليز لن يغادر بلاده ليطالب بسا له من امتيازات على هذا الطفل ، كما أن ملك فرنسا لايسكن أن يتعرض لوالد الطفل ، وحرية في تشتهه بالطريقة التي يراها ، فمن الواضح اذن (بما تقره الحكومات نفسها ، كذا المنطق والعقل السليم) أن الطفل يولد غير تابع لأي دولة أو حكومة . فهو لا يخضع لغير سلطة والده حتى يصل الى السن التي يتولى فيها أمره بنفسه ، عندئذ يصبح رجلا حرا فيختار نوع الحكومة التي ترضيه والهيئة السياسية التي ينضم اليها . حيث أن الطفل الانجليزى الذى يولد في فرنسا ويكون حرا ، لن يكون ملزما بتبعية والده لهذه المملكة ، كما أنه لن يرتبط بأى التزام نحو أسلافه . ولماذا لا يكون لابنه على هذا الاساس نفس الحرية اذا كان ميلاده في أى بقعة أخرى ؟ طالما أن سلطة

الأب الطبيعية على أولاده لانتأثر بنحال ميلادهم ، كما أن روابط الالتزامات الطبيعية لا تنفد بحدود الممالك والحكومات القائمة!!

وكما تبين لنا فإن كل فرد حر بطبيعته ولا يسكن لأى قوة أن ترغسه على الخضوع لها دون موافقته ، هذه الموافقة التى يتختم وضعها فى الاعتبار الأول حتى يخضع لقوانين أى حكومة . وهناك نوع من الموافقة شبه العامة فيما نحن بصدده الآن . فلن يعترض أحد على أن مجرد انخراط أى فرد فى أى مجتمع ، يجعله عضوا عاملا فى هذا المجتمع وتابعا لتلك الحكومة . والصعوبة هنا تنحصر فى أن مثل هذه الموافقة العامة التى تعترف بها الحكومة ، ليست لها سمات واضحة أو خطوط بارزة تعبر عنها وتدل عليها من جانب الأفراد ، ولكنى أرد على ذلك بأنه طالما أن الفرد يعيش فى أرض يمتلكها ويستمتع بخيراتها وما دامت هذه الأرض واقعة فى نطاق أملاك حكومة ما ، فهذا يعنى بالتالى تأييده لها وموافقته وطاعته لقوانينها التى تسرى على الجميع ، سواء أكانت هذه الأرض له ولأولاده من بعده ، أم مجرد مأوى لفترة محدودة ، أم كانت تقع فى أرض مشاعة أمام أى فرد داخل حدود تلك الحكومة .

ولتوضيح الأمر يجب أن نراعى أن الفرد عندما يشرك نفسه لأول مرة فى أية حكومة يستتبع ذلك اعترافه

للجباة بشاركتة فى ممتلكاته التى تخصه ، او تلك التى لم تكن تخص أى حكومة أخرى •

ومن قبيل التناقض - بالنسبة لأى فرد يعيش فى مجتمع مع آخرين من أجل تأمين الملكية وتنظيمها - أن يفترض ان أرضه التى تنظم قوانين المجتمع ملكيتها ، يجب أن تستثنى من سلطة الحكومة الشرعية التى يخضع لها ، كما تخضع لها أرضه • وعلى هذا الأساس فعندما يدمج انسان ما شخصه الذى كان حراً فى حكومة ما ، يتبع ذلك ادماج ممتلكاته التى كانت حرة من قبل فى هذه الحكومة أيضا ، ويصبح كل من الفرد وممتلكاته خاضعا للحكومة وسيطرتها طالما ظلت قائمة وبالتالى لا يمكن الاستمتاع بأى جزء من الأرض - سواء أ جاء بطريق الميراث أم الشراء أم التنازل - فى داخل حدود الحكومة ، الا اذا كان مصحوبا باعتراف هذه الحكومة التى تتبعها الارض •

ولكن بما أن الحكومة لها سلطة شرعية مباشرة على الارض تتجاوزها الى مالکها (قبل ان يصبح عضوا عاما فى المجتمع) لمجرد أنه يسكن فوقها يكون له الحق فى اجبار كل فرد - فى مقابل هذه الميزة - على الاعتراف بالحكومة والخضوع لها طوال تمتعه بها • وهكذا لا يعود امام المالك - الذى لم يفعل سوى الامتثال لشخص الحكومة - ما يمنعه من التخلّى عن

هذا العقار بالتنازل عنه أو بيعه • ويمكنه عندئذ أن يولى وجهه شطر أى دولة أخرى ، أو يتفق مع أفراد آخرين لتكوين حكومة جديدة فى أى جزء من العالم يجدونه مشاعا خاليا من القيود • على حين أنه اذا أبدى موافقته عليه وتأييدا علنيا للحكومة فانه بذلك يصبح مرغما على التقيد بها والخضوع لها الى الأبد ، ولن تيسر له العودة الى حريته الطبيعية اللهم الا اذا انحلت هذه الحكومة واندكت صروحها اثر نكبات او كوارث ألمت بها • عندئذ فقط يصبح متحرلا منها •

الا أن الخضوع لقوانين دولة ما ، والعيش فيها حيث يتمتع الفرد بالامتيازات والحماية التى تكفلها هذه القوانين ، لا يعنى انه قد أصبح عضوا فى هذا المجتمع • لان الأمر لا يعدو أن يكون حماية جماعية متبادلة يتعاون فيها الجميع ، حيث لا توجد حرب بينهم ، وتجمعهم أراضى أى حكومة الى حيث تمتد قوانينها • فهمى لا تجعل الفرد العضو فى هذا المجتمع خاضعا — للإبد — لهذه الدولة (كما يحدث عندما يجد شخص ما ، يعيش فى حدود عائلته ، أنه قد أصبح من المتعذر عليه البقاء عضوا فى هذه العائلة) فاذا ابتعد عنها الى غيرها فسيجد نفسه مضطرا الى الخضوع للقوانين والاعتراف بالحكومة القائمة هناك • وهكذا نرى أن الغرباء الذين يعيشون طوال حياتهم فى ظل حكومة أخرى

ويتمتعون بكافة امتيازاتها والحماية التي تكفلها ، ويحسون في أعماقهم بأنهم مدينون لها وخاضعون لسيادتها ، وان كانوا غير تابعين أو أعضاء في هذه الدولة • ولا توجد أى قوة تجبر الإنسان على ان يكون كذلك الا باندماجه الفعلى فيها على أساس الاتفاق ، والتعهد ، والارتباط •

الفصل التاسع

غايات المجتمع السياسى والحكومة

إذا كان الانسان فى حالة الطبيعة بكامل حريته ، كما سبق القول ، وإذا كان حر التصرف فى شخصه وفى ممتلكاته ، متساويا مع الجميع دون ما تبعية أو خضوع ، فما الذى يدعو الى التخلّى عن هذه الحرية ووضع نفسه تحت سيطرة قوة أخرى ؟ هذا سؤال تسهل الاجابة عنه : فعلى الرغم من امتلاك الفرد لمثل هذا الحق فى حالة الفطرة الا ان استمتاعه به غير مؤكد ، كما أنه معرض للاعتداءات من جانب الآخرين . فما دام الجميع ملاكاً فى حدود ملكياتهم ، وما دامت المساواة سائدة دون وجود من يراقب تنفيذها أو يساند العدالة ، فإن استمتاع المرء بممتلكاته سيكون غير مأمون فى هذه الحالة ، ولن يتم بسهولة . وهذا هو ما يدفعه الى التخلّى عن هذا الوضع الذى مهما تكسّن الحرية التى يكفلها ، الا أن الاخطار والمخاوف تحفه باستمرار ، كما أن لديه أيضاً ما يخفزه الى الاشتراك فى مجتمع مع آخرين قد اتحد شملهم من قبل ، أو لديهم الاستعداد للاتحاد من أجل المحافظة على أرواحهم وحياتهم وابقاء لكيانهم .

وعندئذ يكون الهدف الأساسى لانندماج الانسان فى
الحكومات والخضوع لها ، هو الابقاء على مستلكاته ، الأمر
الذى يكلفه الكثير فى الحال الفطرية .

فهم يحتاجون أولا الى سن قانون ثابت يوافق عليه الجميع
ويقبلونه معيارا يفرق بين الخطأ والصواب ، ويفصل فيما
يقوم بينهم من خلاف . ذلك أنه بالرغم من أن قانون الطبيعة
واضح ومعروف لكافة المخلوقات ، الا أن الناس يطبقونه بما
يتلاءم مع مصالحهم ، دون النظر اليه كقانون تلزمهم نصوصه
على الاتجاه انسليم فى قضاياهم الخاصة .

وثانيا فان حالة الطبيعة تتطلب وجود قاض معروف له
سلطة التصرف فى جميع الخلافات مهتديا بالقانون الأساسى .
لأن الفرد بوقوفه موقف القاضى ، المنفذ للاحكام ، يجعل
المجال متسعا أمام نوازع الهوى أو الانتقام ، فيحمل الناس
على الشطط فى قضاياهم الخاصة وعدم الاعتناء باقرار العدل
والانصاف للآخرين .

أما ثالث الأمور فهو الحاجة الى وجود القوة التى تسند
الحق وتؤيده ، وتعيد اليه ما سلب منه . فمن النادر أن يخفق
من يعتدى على الآخرين عنوة واقتدارا ، ما دامت لديه القوة
ليجعل فعلته سليمة مشروعة ، وربما لا تسلم محاولة المعارضة
أو المقاومة من الخطر ، بل هذا ما يحدث غالبا فى واقع الأمر .

وهكذا نرى أن تلك الأجناس التي ما تزال تعيش في حالة الطبيعة تجد نفسها مدفوعة الى الانخراط في المجتمع . حيث أن الصعاب التي تنشأ من جراء سوء استخدام سلطة كل فرد في انزال العقاب بغيره من المعتدين ، تدفع بهم الى الالتجاء الى قوانين الحكومة في سبيل المحافظة على ملكيتهم . وهذا أيضا ما يحدو كل فرد الى التنازل عن حقه في توقيع العقاب بنفسه ، ليصبح العقاب حقا مشتركا بين الجميع عن طريق الحكام الذين يختارونهم او هيئة معينة يسندون اليها تحقيق هذا الغرض . وهكذا نضع أيدينا على المنبع الحقيقي لظهور كل من السلطة التشريعية والتنفيذية اي : المجتمعات والحكومات .

ففي حالة الطبيعة (لكي تلغى حرية المرء في المتع البريئة الساذجة) ستجد لديه سلطتين .

أولهما أن يفعل ما يراه كفيلا بالمحافظة على ذاته وكذا الآخرين في حدود قانون الطبيعة الذي يقره الجميع ، فيقيم هو ومن معه في الجماعة الواحدة مجتمعا خاصا يبعدهم عن بقية المخلوقات . ولن تكون هناك حاجة الى الغير ، أو ما يدفع الرجال الى الانفصال عن هذه الجماعة الطبيعية العظيمة ، وسيكون التعاون بالتالي في أضيق نطاق وبأوهن الارتباطات .

أما السلطة الثانية فهي الحق في معاقبة الجرائم التي ترتكب
ضد هذا القانون .

ويتخلى الفرد عن كل من هاتين السلطتين بمجرد اندماجه
في مجتمع سياسى خاص ، وبمجرد العمل في ظل حكومة منفصلة
قائمة بذاتها .

فالسلطة الاولى في اتيان ما يراه كفيلا بالابقاء على ذاته
والمحافظة على الآخرين ، يتركها حتى تنظمها القوانين التي
يضعها المجتمع ، بحيث يتسع نطاقها لأبعد من هذا الغرض ،
وبما يحقق أهداف المجتمع ، بما في ذلك تأكيد حرية الفرد التي
كانت له في كثير من الأشياء .

أما بخصوص السلطة الثانية في توقيع العقاب ، فقد تخلى
عنها نهائيا ، بل وضع قدراته الطبيعية (التي كان يستخدمها في
تنفيذ قانون الطبيعة حين كان يقوم بهذه المهمة بنفسه بالكيفية
التي يراها) في خدمة السلطة التنفيذية للمجتمع بما تتفق وحاجة
القانون . فانتقاله الى حالة جديدة يتيح له التمتع بالكثير من
الامتيازات ، فيكون له نصيب في عمل الآخرين ومعاونتهم في
نفس الجماعة ، بالإضافة الى حمايته من بطشها ، كما أن له
مطلق الحرية في أن ينال نصيبه من كل ما يضمن الاستقرار

والخير والسعادة لهذا المجتمع الذى يعد أمرا حيويا يسمى له بقية أفراد المجتمع ايضا .

ولكن رغم أن الفرد يتنازل عند دخوله فى المجتمع ، عن المساواة والحرية والسلطة التنفيذية التى كان يتمتع بها فى حالة الطبيعة (حتى يمكن توجيهها بما يتفق وصالح المجتمع) ولما كان هدف كل شخص أن يحافظ على نفسه وعلى حريته وعلى أملاكه (لأنه ليس هناك شخص عاقل يميل الى تغيير حالته الى حالة أسوأ) فان سلطة المجتمع - او الهيئة التشريعية التى تتألف منها - لا يمكن أن تتعدى حدود سلطتها الى أبعد من تحقيق الصالح العام ، غير أنها ملزمة بكفالة الملكية الفردية وذلك بأن توفر الأسباب التى لا تسمح بوقوع العيوب الثلاثة التى ذكرناها فيما سبق ، والتى تجعل الطبيعة قلقة غير آمنة . وهكذا ، مهما يكن الشخص الذى يتمتع بالسلطة التشريعية او السلطة العليا فى أية جمهورية ، فهو ملزم بأن يحكم وفقا للقوانين القائمة والمتعارف عليها ، والتى نشرت ويعرفها الناس حق المعرفة ، لا أن يحكم وفقا لمراسيم مؤقتة ، وذلك عن طريق قضاة عادلين منزهين عن العرض ، يفصلون فى المنازعات وفقا لتلك القوانين ، وعليه ألا يستخدم قوة المجتمع فى الداخل الا فى تنفيذ مثل هذه القوانين ، وعليه أن يستخدمها فى الخارج

ليمنع أو ليعالج الأضرار التي تصدر عن جهة أجنبية ، وأن يكفل سلامة المجتمع من الاغارة عليه أو غروه • ويجب أن توجه جميع هذه الأعمال لتحقيق غاية واحدة ألا وهي : استقرار السلام والأمن وتحقيق الخير العام للشعب •

من العقد الاجتماعى لجان جاك روسو

كان الانسان عندما يقتطع لنفسه قطعة من الارض ، يقول عنها « هذه ملكى » ، ولا يلقى من الناس معارضة ، معبرا عن الأساس الحقيقى للمجتمع المدنى . فكم من جرائم ارتكبت وحروب قامت وألوان من الفزع والارهاب انتشرت ، كان يمكن أن تتجنبها البشرية لو أن فردا واحدا وقف « محذرا اخوانه من هذا المدعى الافاك » ، بأن ثمار هذه الأرض انما هى ملك لنا جميعا ، وأن الارض نفسها ليست مملوكة لأحد ..

ولكن هناك احتمالا كبيرا ، بأن الامور عندئذ كانت لا بد لها من أن تتخذ اتجاهها آخر ، وانه لم يكن ليتمكنهم الاستمرار على ما كانوا عليه ، ذلك أن فكرة الملكية تقوم على أخطار كثيرة سابقة لم يتم اكتسابها الا على التعاقب ، ولم يكن بالامكان بلوغها دفعة واحدة فى العقل الانسانى . فالجنس البشرى سار حثيثا فى طريق التقدم واكتسب بعض المعرفة وأمكن أن يصنع بعض أشياء كان يدخل عليها التعديل

والتحسين من عصر الى عصر وكان ذلك قبل أن يصل الى المرحلة الأخيرة من حال الطبيعة • فلنعد اذن للوراء ولنلق نظرة على تتابع الاحداث والاكتشافات في تلك الأزمنة حيث العطرة والطبيعة الأولى •

كان الاحساس الأول للانسان هو احساسه بوجوده ، وجل عنايته منصرفة الى المحافظة على ذاته • وكان انتاج الأرض يكفل له كل حاجاته ، وكانت غريزته تهديه الى كيفية الاستفادة من هذا الانتاج • فالجوع وغيره من التوازع والمثيرات جعلته يجرب انماطاً مختلفة من الحياة والوجود ، دفعه احدها للكثائر من أحل لمحافظة على نوعه — وهى نزعة فطرية ليس للوجدان دخل فيها •

وهكذا كانت حياة الرجل الاول ، حياة حيوان تسيره غرائزه وأحاسيسه ، دون استغلال لأى من المواهب أو القدرات التى حبت بها الطبيعة • ولكن سرعان ما فرضت الظروف والصعوبات نفسها وحتت عليه الالتجاء للتفكير فى محاولة علاجها واخضاعها له ، مثل ارتفاع الاشجار الذى يحول بينه وبين جمع ثمارها ومنافسة الحيوانات الاخرى الراعية فى نفس الثمار وازاء وحشية اولئك الذين يحتاحون اليها للابقاء على ذواتهم ، كان لابد للانسان من الاعتماد على قوته الجسدية • كان عليه أن

يكون نشيطا خفيف الحركة عند المقاتلة . وكانت الأسلحة الطبيعية كالأحجار والعصى متوفرة لديه وقد تعلم كيف يخضع العقبات التي تضعها الطبيعة أمامه ومصارعة الحيوانات اذا استلزم الامر بل العراك حتى مع الآخرين في سبيل الطعام والقوت ..

وينمو الجنس البشرى وزيادة عدده ، بدأت اهتمامات الفرد تزداد تبعا لذلك . فاختلاف التربة والمناخ والفصول كان له أثره في اختلاف وسائل معيشة الأفراد . كما أن تتابع سنوات الجذب والقحط وشهور الشتاء الطويلة الباردة والصيف المحرق الذى يقتل ثمار الأرض تتطلب صناعة جديدة . فعلى شواطئ البحار وضاف الأنهار اخترعوا السسنة والخيط وأصبحوا من الصيادين وغذاؤهم الرئيسى الأسماك . وفى الغابات صنعوا الأقواس والسهم لصيد الوحوش وأصبحوا محاربين . وفى البلاد الباردة صنعوا لأنفسهم ملابس من جلود الحيوانات وقد حصلوا على النار من البراكين أو بوسيلة أو أخرى لتسيهم زمهرير الشتاء ، ثم تعلموا بعد ذلك كيف يحفظون هذا العنصر وكيف يولدونه ، ثم أخيرا كيف يستعينون به فى إنتاج لحوم الحيوانات التى كانوا يأكلونها من قبل نيئة .

وكان من الطبيعى أن تؤدي هذه التطورات التدريجية الى تفتح العقل البشرى على نوع آخر من العلاقات التى تربط

فيما بينهم • وهكذا تحولت تصرفات الانسان التي كان يأتيها بطريقة لا شعورية أساسها غريزي بحث الى نوع من الادراك لطبيعة هذه التصرفات وضرورتها لأمنه وسلامته •

وزاد الذكاء الجديد الناتج عن هذا التطور من تفوقه على الحيوانات الأخرى نتيجة ادراكه وتبلور احساسه • وخدمة هذا الذكاء في الاتيان بكثير من الحيل التي وفرت عليه الالتجاء الى العنف أو القوة في تحقيق بعض أغراضه • وهكذا بدأ ينظر الى نفسه بعين الزهو والافتخار ، وعندما فهم كيف يميز بين الطبائع المختلفة للموجودات والاشياء ، باعتبار نفسه النوع الأرقى والأفضل ، بدأ يعد السبيل لتبوء مركز الصدارة والتفوق •

حقيقة لم يكن الآخرون بالنسبة للفرد ، كما هو الحال بالنسبة لنا اليوم ، فلم يكن يعنيه من أمرهم أكثر مما تعنيه بقية الحيوانات ، وان لم يهملهم في ملاحظاته • وكانت وجوه التشابه والتوافق التي اكتشفها فيما بينهم وبين نفسه وأثناءه ، دافعا له للحكم على الآخرين ، وبخاصة بعدما رأى من تقارب سلوكهم مع سلوكه في نفس الظروف ، بأن نسط تفكيرهم وتصرفهم لابد وأن يتفق مع تفكيره وتصرفه هو • وقد تأثرت عقليته تأثرا عميقا بهذه الحقيقة الهامة فكانت بمثابة الدعامة التي أقام عليها

قواعد علاقته بالآخرين والدافع لانشاء هذه العلاقات وما فيها من فائدة له ولسلامته الخاصة .

وقد تعلم ، بالخبرة أن الرغبة في المتعة والرفاهية هي الحافز الوحيد لتصرفات الانسان ، وعندئذ وجد نفسه في مركز يسمح له بالتمييز بين الحالات القليلة التي يجد في الصالح المشترك تبريرا له لمساعدة اخوانه ، وكذا في الحالات المحدودة التي تدفع فيه تشابك المصالح الى التشكك وعدم الثقة فيهم . ففى الحالة الاولى اشترك معهم في المجتمع البسط الذى لم يفرض أية قيود على أعضائه ، والذي لم يستمر الا خلال الظروف المؤقتة التي أدت الى قيامه ، أما في الحالة الثانية فان الفرد لم يتوخ سوى ما يعود عليه وحده بالفائدة ، سواء باستخدام القوة ، اذا كان واثقا من قوته ، او بالحيلة والمداهنة اذا كان يشعر بضعف جانبه .

وبهذه الطريقة ، بدأ الافراد يكتسبون تلقائيا بعض الأفكار عن الواجبات المشتركة ومزايا تحقيقها ، أى طالما كان ذلك يمس وجودهم ومصالحهم الظاهرة ، فهم لم يكونوا يجشمون أنفسهم مشقة التفكير في المستقبل البعيد او حتى في الغد القريب . وليس من الغريب في مثل هذه الحالة ألا يحتاجوا الى لغة واضحة في مثل هذه العلاقات الساذجة البدائية . ولم تكن وسيلتهم للتعبير نخرج عن مجرد صيحات وحركات أو

اشارات وتقليد لبعض الأصوات ، وظلت هذه لغة جماعية لفترة طويلة ، ثم بزيادة اضافات في كل بلد او اختلاف نغمات الأصوات ، تكونت لغات خاصة ، ولكنها كانت مشوهة وغير كاملة ، ما زالت سائدة في بعض الشعوب الهمجية في الوقت الحاضر .

الا أننا لو تتبعنا درجات التطور في تتابعها البطيء على مر الأزمنة والعصور ، لا ستنفذ ذلك جهدا كبيرا ومجالا أوسع ولذلك تقفز قفزات سريعة للحاق بهذا التطور .

ساعدت الخطوات الأولى التي قطعها الانسان في طريق التقدم على أن يخطو الخطوات التالية بدرجة أسرع . فقد كفوا عن النوم في ظل الاشجار أو داخل الكهوف التي يحتمون فيها ، واخترعوا أدوات مختلفة من الاحجار الصلبة الحادة استخدموها في حفر الارض وفي قطع الاخشاب ، وبدأوا بعد ذلك يبنون أكواخا من فروع الاشجار ثم تعلموا كيف يغطونها بالطين . وكانت هذه تعتبر مرحلة ثورية نشأت على أثرها العائلات والأسر كما أدت الى ظهور نوع من الملكية كانت في حد ذاتها مصدرا لعدد من المشاجرات والمنازعات . ومن الطبيعي أن الأقوياء هم أول من اتجهوا الى بناء أكواخ خاصة بهم حيث يشعرون بقدرتهم على الدفاع عنها ، أما الضعفاء فوجدوا من الأسهل

والأسلم أن يقلدوهم من أن يحاولوا انتزاعها منهم ، ونتيجة لذلك فلم يحدث أن شارك فرد آخر في مسكنه ، إذ أن ذلك كان لا بد وأن يستتبع محاولة واحد منهم فرض سيطرته وإرادته على الآخر ولن يتحقق ذلك بالطبع دون معركة يخوضها •

وكان أول تفتح للعاطفة البشرية هو آثار الموقف الجديد الذى انعكس فى اجتساع الأزواج والزوجات والآباء والأبناء تحت سقف واحد •

وكان من شأن هذا ظهور أسمى المشاعر والاحاسيس التى عرفتها الانسانية وهى عاطفة الأبوة والأمومة • وأصبحت كل أسرة تكون مجتمعا فى ذاتها يقوم على الحرية والوجود المشترك وهنا تحولت وظيفة المرأة بعد أن كانت تمارس كل الاعمال التى يأتيناها الرجل ، الى اهتمامات أخرى تولدت عن الرغبة فى الاستقرار والشعور بالاستكانة ، فصارت تلازم الكوخ وترعى الأطفال ، بينما يخرج الرجل للحث وراء القوت والطعام ثم بدأ كلاهما يفقد الكثير من طابع التوحش والهمجية بعد أن مارسا معا نوعا جديدا من الحياة الناعمة، ولكن اذا أحس الفرد أنه أقل قدرة على مجابهة الحيوانات المفترسة وحده ، فقد تعلم أنه بتكتله واتحاده مع الآخرين سيزداد قوة واقتدارا •

الا أن الانسان بحياته الجديدة هذه وضالة مطالبه المحدودة

بعد أن اخترع لنفسه من الأدوات ما يكفل له الحصول عليها ،
توفر لديه الفراغ الذي استغله في تهيئة كثير من أسباب الراحة
التي لم يعرفها آباؤه : وكانت هذه هي الحلقة الأولى في سلسلة
الشرور التي أصبحت قيда له ولذريته من بعده .

ذلك أن بجانب الاستمرار في انهالك الجسد والعقل فقدت
رسائل الراحة هنا قيمتها كعامل في إثارة الشعور بالرضا والسرور
بل انها أصبحت أشياء ضرورية وأصبحت الحاجة اليها لازمة
حتى ان الأفراد يشعرون بالاستياء لانتقادها وان كان امتلاكها
لا يدخل السرور على نفوسهم .

ثم بدأت الأمور تأخذ اتجاها آخر ، فالأفراد الذين كانوا
يعيشون في الغابات ، تجمعوا تدريجيا وكونوا جماعات منفصلة
ثم في كل منطقة استقلت جماعة ببقعة معينة ، تشابهت طبائعها
ومشاربها نتيجة عوامل المناخ ووسائل الحياة وليس عن تنظيمات
او قوانين موضوعة . ولم تكن مجاورة الجماعات لبعضها
البعض ليظل قائما دون أن يحدث الاتصال والتقارب بمرور
الوقت بين العائلات المختلفة ثم تزواج وانصهار واختلاط في
الاجناس . وهكذا بدأ الافراد يميزون بين الاشياء وينظرون
اليها نظرة موضوعية ويعقدون المقارنات وتبلورت لديهم نتيجة
لذلك أفكار عن الجمال والاحساس به وتقديره ، أدت بدورها

الى الوقوف موقف المفاضلة والانتقاء • وبذلك تغيرت نظرة الرجل الى المرأة ، وصحب هذه العاطفة أو النظرة ظهور عواطف ومشاعر أخرى كالغيرة والرغبة في التضحية بالنفس من أجل الآخرين ••

وهكذا تبلور المشاعر والاحاسيس بالتدريج أخذ الانسان بدوره يتخلى عن الكثير من النوازع البدائية والسمات الوحشية • وبدأوا يعتادون التجمع أمام أكواعهم حول شجرة كبيرة حيث يسضون أوقاتهم في الرقص والغناء يربطهم التآلف والمحبة •

وتنتج عن ذلك اهتمامات جديدة وقيم وضعوها كتقدير مواهب الأفراد في الغناء او الرقص وقوة الشكينة او القدرة على النزال والعراك ، وحلت هذه الاشياء في الاعتبار الأول بالنسبة اليهم ، وكانت هذه هي الخطوة الاولى نحو عدم المساواة وفي نفس الوقت تجاه الرذيلة • فمن هذه الفوارق ظهر الاستعلاء والتحقير من جانب ، والخجل والحسد من الجانب الآخر • فكان هذا ايذاً بالقضاء على انطلاقتهم وسعادتهم البريئة •

ثم شعور الفرد بالتحقير الذي جاءه من جانب الآخرين ، أفسح مكاناً للرغبة في الانتقام وتولد مشاعر الحقد والقسوة •

وهذه تقريبا هي الحالة التي وصل اليها معظم الشعوب المهيمنة التي عرفناها ، وكانت الرغبة في وضع تفرقة فاصلة او تبين مدى الفرق بين حالة الطبيعة وتلك المرحلة السابقة ، سببا في تسرع كثير من الكتاب بالحكم على الانسان بأنه قاس بطبيعته ، وأنه لابد من تنظيمات مدنية لكبح جماحه ، على حين أن الانسان لم يكن أرق وألطف مثلما كان في حالة الفطرة الأولى ، حيث لم تعلق به الادران التي تلوث الانسان المتسدين اليوم . فتصرفاته التي كانت تتبع من غريزته وحصر عنايته واهتمامه في حماية نفسه حتى الافكار التي تتهدده جعلته ينأى عن الاضرار بالآخرين فكما قال «جون لوك» ، لن يصاب أحد طالما لا توجد ملكية .

الا انه يجب ملاحظة أن تكوين المجتمع وبدء العلاقات بين الأفراد يستلزم نوعا من الصفات تختلف عن صفاتهم الفطرية . فبدأ الطابع الأخلاقي يسم تصرفات الانسان ، وكان كل فرد قبل ظهور القوانين هو القاضى الوحيد الذى يرد على ما قد يلحقه من أذى الآخرين ، وهكذا لم يعد يوجد مجال للطية والوداعة التي صاحبت حالة الفطرة الأولى ، في هذه الحالة الجديدة التي يمر بها المجتمع . وكان لابد أن يكون العقاب قاسيا حيث حل الانتقام محل حزم القانون . ولكن رغم ان الانسان أصبح أقل

تمسكا بفضيلة الصبر وتحلى عن الكثير من عواطف الحزن والرحمة ، فإن هذه الفترة من مراحل التطور البشرى التى تفصل بين حالة الفطرة الأولى وما نعيش فيه اليوم من أنانية ومباهاة وغرور ، لهى أشد العصور استقرارا وأكثرها سعادة . ولو أننا سلطنا الأضواء على تلك الفترة لتبين لنا كيف أنها تكاد تخلو من الثورات ، وكيف أن الخطوات التى قطعها العالم منذ ذلك الحين فى سبيل ترقية شأن الفرد وتحسين حاله ، انما تؤدى فى الحقيقة الى تداعيه وفنائه .

لقد كان الانسان سعيدا دائما حتى جاءت اللحظة التى ابتدأ يحتاج فيها للآخرين فحينئذ اختفت المساواة وظهر مبدأ الملكية وأصبح العمل أمرا لا غناء عنه وتحولت الغابات الى حقول رواها الانسان بعرقه وكان أن ظهرت العبودية والبؤس والفاقة على الأثر .

وترجع هذه الثورة الضخمة الى التعدين والزراعة وقد أخبرنا الشعراء بأن الذهب والفضة هما السبب ، أما الفلاسفة فيرون أن الحديد والقمح دعامة الحضارة والمدنية «وسبب تحطيم الانسانية» ! . ولم يكن كلاهما معروفا لدى الشعوب الهجيرة فى أمريكا لذلك ظلوا على همجيتهم ، وكان من الجائز أن تستمر الشعوب الأخرى على حالها من البربرية لو انهم

اقتصرت على معرفة أحدهما • وربما يرجع أحد الاسباب القوية في تقدم ومدنية أوروبا عن غيرها الى ما حبتها به الطبيعة من ثروة في الحديد ووفرة في محصول القمح •

ومن الصعب أن نحدد بوضوح كيف اكتشف الانسان لحديد لأول مرة وكيف عرف السبيل الى استخدامه والاستفادة منه ، اما بالنسبة للزراعة فان وسائلها كانت معروفة منذ القديم قبل أن يبدأوا في تطبيقها عمليا ، ذلك أن التجاءهم للأشجار والنبات ليحصلوا منها على غذائهم كان لا بد وأن يدفعهم على مر الأيام ، الى محاولة تفهم الوسيلة التي أنبتت بها الطبيعة هذه المزروعات • ولكن لا شك أنه مر عليهم وقت طويل قبل أن يصلوا الى هذه المرحلة حيث كان الغذاء متوفرا لديهم سواء عن طريق صيد الحيوانات او الاسماك أو ثمار الأشجار او لأنهم كانوا يجهلون فائدة القمح او افتقارهم للادوات اللازمة لزراعته، أو كما سبق أن أشرنا لم تكن لديهم النظرة البعيدة الى المستقبل •

ثم ان اختراع فنون جديدة كان لا بد وأن يدفع الجنس البشرى لممارسة الزراعة • وعندما أراد الصانع صهر الحديد وتشكيله ، تطلب الأمر آخرين لصقله واعداده ، وبازدياد عدد الأيدي العاملة في الصناعات قلت الأيدي اللازمة لانتاج مواد

الغذاء ، ثم عندما ظهرت الحاجة الى السلع بمقايضتها بالحديد ، بدأ الجميع يشكلون الحديد حتى يتلاءم مع السلع المتزايدة . وبهذه الطريقة ظهرت فنون الفلاحة والزراعة من ناحية ، وفن التعدين والاستفادة من المعادن في اغراض مختلفة من ناحية أخرى .

وقد أدت زراعة الارض بالضرورة الى توزيعها ، وعندما عرفت الملكية بدأت الأحكام الأولى للمدالة ، اذ لكى يضمن الفرد الحصول على نصيب له ، كان لابد من تيسير حصوله عليه . ثم انه باتجاه الافراد الى التفكير فى المستقبل وعندما أصبح لدى كل منهم ما يخشى عليه من فقدان فقد بدأ يدرك أن الافئسات على حق غيره لابد وأن يتبعه محاولة استرداد هذا الشئ المسلوب . وهذا المبدأ أمر طبيعى حيث لا يتصور وجود مصدر آخر للملكية غير العمل اليدوى . اذ ما الذى يمكن أن يضيفه الانسان الى الاشياء التى لم يخلقها أصلا ، ليجعلها ممتلكات خاصة به ؟ انه العمل وحده بغير شك الذى يحقق أهليته للارض التى يفلحها وادعائه بذلك حتى تغل محصولها على الأقل وهكذا بتعاقب السنين يتحول الأمر بسهولة الى الملكية .

ولكن كان لابد وأن يختل مبدأ المساواة فى ظل هذه الظروف،

ذلك أنه طالما كانت مواهب واستعدادات الأفراد متساوية ، وكان استخدام الحديد واستهلاك السلع يسير دائماً بطريقة متوازنة ، فلم يكن هناك ما يكفل المحافظة على هذا التوازن . وهكذا كان الأقوى يقوم بمعظم العمل ، والأكثر مهارة يصل بعمله الى أحسن مستوى ، والحاظ يتكرر أساليب جديدة في العمل ، ثم احتاج المزارع الى مزيد من الحديد أو احتاج الصانع الى مزيد من القمح ، وبينما كان كلاهما يقوم بالعمل على قدم المساواة ، كان لأحدهما الغنم والآخر الغرم .

وهكذا أخذت ملامح عدم المساواة الطبيعية تتضح بطريقة لا شعورية ، وأصبح اختلاف الأفراد الذي أصبح باختلاف ظروفهم أمراً ملموساً وبدأت آثاره تتضح على جسوع الأفراد وحياتهم .

ويمكن تصور ما حدث بعد ذلك ، ولن نثقل على القارئ بوصف تتالى اختراع الفنون الأخرى كتطور اللغات واستخدام المواهب والثروات وغير ذلك من التفاصيل المتصلة بها والتي لا يصعب على القارئ استنباطها . وإنما نوجه اهتمامنا الآن الى حالة الانسان في هذه الفترة .

نمت مدارك الانسان ونشطت ذاكرته وخياله وبدأ يهتم بذاته واكتسل عقله ، وأخذ يستعمل القدرات الطبيعية ، وبدأت

قيمة الانسان تتحدد بمرتبه ونوع حياته ، وليس مجرد ما تحت يده من مستلكات أو قدرته على خدمة أو إيذاء الآخرين ، بل كذلك أناقته ووسامته وقوته أو مهارته وذكاءه ومواهبه ، وأصبحت هذه الأشياء وحدها هي السبيل الوحيد لاكتساب احترام الآخرين ، وأصبح التحلى بها أمرا لازما وضرورة •

وقد انحصر اهتمام الأفراد عندئذ في الظهور بمظهر مغاير لحقيقتهم ، وكان ذلك سببا في ظهور الخداع والنفاق وغيرهما من ألوان الرذائل والنقائص • ومن ناحية أخرى ، بعد أن كان الناس أحرارا مستقلين ، أصبحوا اليوم نتيجة تعدد مطالبهم وحاجاتهم خاضعين لغيرهم ، وأصبح كل فرد عبدا حتى ولو أصبح سيدا على غيره ، فإذا كان غنيا احتاج لخدمات الآخرين • وإذا كان فقيرا افتقر الى مساعدتهم وهكذا شغل الانسان نفسه بجعل الآخرين يهتمون بمصيره هو ، وجعلهم ، ولو ظاهريا ، يجدون في رعاية مصالحه ، خدمة لمصالحهم ايضا • وأصبح الاهتمام بتكوين الثروات لمجرد المباهاة ومنافسة الآخرين لا لاستخدامها لتحقيق غرض معين ، مما ترتب عليه نزعة شريرة لايذاء الغير والاضرار به بدافع الحقد والغيرة • وباختصار ، بدأت تظهر الخصومة والمنافسة من ناحية ، وتضارب المصالح من ناحية أخرى ، مع رغبة خفية في الكسب على حساب الغير •

وكانت هذه الشرور هي الآثار الأولى للملكية وتنتائج عدم المساواة .

كان مقياس الثروة في الماضي هو الارض والماشية ، التي كانت تعتبر الاشياء الوحيدة التي يمكن ان يمتلكها المرء . ولكن عندما تفشى نظام الارث حتى أصبح يشمل معظم الارض ، فقد أصبح بوسع الفرد ان يزيد من نصيبه على حساب الآخرين ، أما الضعفاء الذين عجزوا عن مجاراة غيرهم في توسيع رقعة أملاكهم فقد فقدوا كذلك مالديهم ولم يعد أمامهم سوى الاتجاه الى الاغنياء للحصول على مورد رزقهم ، وسرعان ما أدى ذلك الى استرقاقهم وخضوعهم لاصحاب الثروات . واستمر الأغنياء بدورهم هذا الدور الجديد ، واستشعروا اللذة في اصدار الأوامر فبدأوا يتشامخون بأنوفهم ويتعالون على من حولهم وهم يخضعونهم ويستعبدونهم ، ومثلهم في ذلك مثل الذئب التي عندما ذأقت طعم اللحم البشرى لم ترض عنه بديلا .

وهكذا تحطم مبدأ المساواة على أثر استعباد الطبقة الغنية للفقراء ظنا منهم أن هذا انما يدخل ضمن حقهم في الامتلاك ، وعندئذ اضطر الفقير الى محاولة سرقة هذا الغني الذي حرمه من قوته اليومي . وفي غمرة هذه التيارات الجارفة وزحمتها ضاعت مبادئ الرحمة والانسانية وانخفض صوت العدالة ، وامتلات

النفوس بالمطامع والشهوات والرذائل • وهكذا استمر الصراع بين الاقوياء والمغلوبين على أمرهم صراع لم ينته الا بعد خوض المعارك واراقة الكثير من الدماء • ولذلك غلت مراحل النفوس وبدأ الاستعداد لخوض المعركة الرهيبة التى مهد لها هذا المجتمع فى حالته الجديدة •

وكان من الطبيعى أن تنعكس آثار هذه النكبات والكوارث التى حلت بالمجتمع ، على أفرادة • فلا بد وأن الاغنياء بوجه خاص بدأوا يعانون من شبح الحرب الذى يخيم على المجتمع والتى سيتحملون هم عواقبها ، والتى لا شك سيفقدون فيها ممتلكاتهم رغم أن الجميع سيخاطر أيضا فيها بروحه • فهم كانوا يعلمون أن مركزهم غير وطيء ولا يمكنهم ان يخفوا حقيقتهم كسفتصين وأن ثروتهم انما جاءتهم عن طريق السلب والنهب واتتهاك حريات الآخرين وحقوقهم ، وهكذا لا يعود لهم حق فى الشكوى اذا ما استولى الآخرون على ممتلكاتهم بالقوة ، لأنهم انما حصلوا عليها بدورهم باستخدام القوة • وحتى أولئك الذين أثروا بكدهم وجدهم لن تجد ادعاءاتهم فى الملكية صدى كبيرا • اذ لا جدوى من ترديد «لقد اعتيتت ببناء هذا ، أو أنتى حصلت على هذه الأرض بقرقى واجتهادى فى العمل • » اذا ماذا نستطيع أن نقدمه لك فى مقابل عمل لم

نطلب منك أدائه؟! أولا تعلم أن هناك عددا كبيرا من اخوانك البشر يعانون الجوع وشظف العيش ولا ينقصهم سوى بعض هذا الذى يفيض كثيرا عن حاجتك؟! كان أولى بك أن تعمل على ارضاء هؤلاء قبل أن تدعى لنفسك من الممتلكات ما يزيد على حاجتك الحقيقية . وهكذا عندما أعوزت الغنى الوسائل والقوة اللازمة لحماية نفسه - وهو وان كان قادرا على تحطيم الأفراد بسهولة ، فقد كان بوسع هؤلاء ان يسحقوه بدورهم اذا ضمو شملهم ووحّدوا صفوفهم لمواجهة هذا العدو لمشارك - بدأ يفكر فى خطة جديدة ، وهى أن يستخدم قوات اولئك الذين هاجموا من أجل صالحه هو ، وأن يجد حلفاء وانصارا له من بين خصومه وأن يغيرهم بشتى الطرق حتى ينحازوا الى صفه .

وبهذه النظرة وفشو الفزع والرعب ، بدأ كل فرد يسلح نفسه ضد الآخرين ، ويجعل من ممتلكاتهم عبئا قليلا عليهم كمطالبهم ، وحيث لا يوجد أمان سواء فى الفقر او الغنى فقد بدأ الفرد يصوغ أفكارا ويدلى بآراء من شأنها مسابرة ما يريده ، فبدأ ينادى «لنتكاتف ونوحد جهودنا لحماية الضعفاء من الظلم والاستبداد ، لنقف فى وجه الأطماع ونحقق لكل فرد نصيبه الذى هو جدير به . فلنضع أحكاما للعدالة والسلام يخضع لها الجميع دون استثناء ، أحكام تستهدف تعديل

الايوضاع واعادة توزيع الثروات ، وباخضاع القوى والضعيف
لالتزامات وواجبات متقابلة • وبعبارة أخرى ، بدلا من أن
نستنفذ جهودنا وقوتنا في مقاتلة بعضنا البعض ، علينا ان
نوحدها ونجمعها وندافع عن كافة أعضاء الجماعة ونقف في وجه
العدو المشترك ، ونعمل على ايجاد نوع من الانسجام والتآلف
فيما بيننا • »

ولكن لم تكن مثل هذه الكلمات لتلقى آذانا واعية من
أناس أعنتهم المطامع وتحزبت الأمور فيما بينهم بدرجة لا ينفع
فيها وساطة أو تحكيم ، ورغبتهم في الاعتراف من متع الحياة لا
تتفق مع وجود سيادة تتحكم في الرقاب • وانما انحصر الاهتمام
في تحطيم السلاسل لتحقيق الحرية الكاملة ، ذلك انهم كانوا من
الفطنة بحيث أدركوا مزايا الانظمة السياسية دون أن تكون
لديهم خبرة كافية تعينهم على التنبؤ بالاعطار • وقد جاء هذا
التنبؤ في الحقيقة من جانب هؤلاء الاشخاص الذين كانوا يأملون
في الاستفادة من وراء هذه الاعطار ، ولكن حتى أولئك الفطنين
الأذكياء لم يكن لديهم الاستعداد للتضحية بجزء من حريتهم
لضمان الجزء الباقي •

وكان هذا في الواقع بمثابة أصل المجتمع والقانون الذي
القي باعباء وقيود جديدة على الفقير ، وسلطان جديد المعنى ،

وكان من شأن ذلك بطبيعة الحال تشويه الحرية الطبيعية ،
وتثبيت دعائم الملكية وعدم المساواة ، وجعلت من السلب
والاغتصاب حقاً مشروعاً للأغنياء والقلّة من ذوى المطامع الفردية ،
واخضاع البشرية جمعاء للعمل المتواصل أبداً الحياة والعبودية
والبؤس والشقاء . ومن السهل تبين كيف أن بناء مجتمع ما يعطو
لبقية الاشياء أهمية وضرورة ، وكيف ان التغلب على القوي
المتحدة يستلزم بالتالى تكاليف وتضايقات الجنس البشرى
لمواجهتها . وسرعان ما تضاعف عدد المجتمعات وانتشرت في
جميع انحاء المعمورة حتى لم يعد هناك ركن واحد منها يمكن
أن يعيش فيه الانسان حراً طليقاً ، وان يبعد عن هذا السيف
المسلط على رقبتة دوماً . وهكذا أصبح الحق المدنى هو
القاعدة او الحكم العام بين أعضاء كل جماعة ، أما قانون الطبيعة
فلم يعد له وجود الا فيما بين الجماعات المختلفة حيث تعقد في
ظل حق الامم أو الدول معاهدات خاصة بتسهيل تبادل
التجارة فيما بينها ، ويكون لها في هذه الحالة طابع التراحيم
الطبيعى الذى أصبحت تفتقده المجتمعات في داخل كيائها والذى
فقد تأثيره على الأفراد أنفسهم ولم يعد له وجود الا عند ذوى
الروح الشفافة والانسانيين الذين أسقطوا من حسابهم تلك
الحواجز الوهمية التى تفصل بين الشعوب والاجناس المختلفة .

الا أن الجماعات السياسية ببقائها في حالة الطبيعة فيما بينها بدأت تواجه كثيرا من المتاعب والصعوبات التي اضطرت الأفراد للسعى إليها ، ذلك أن هذه الحالة أصبحت تضر هذه الجماعات الكبيرة ، أكثر مما تضر الأفراد الذين يكونون تلك الجماعات . وهكذا نشبت الحروب والمعارك بين الأمم ، مما شوه جمال الطبيعة ، الى جانب ما نجم عنها من أحقاد وأضغان نتيجة اراقة دماء البشر . ومنذ ذلك بدأت تظهر مفاهيم جديدة للإنسان ، بدأ يعتبر اقدامه على قتل اخيه الانسان واجبا في بعض الأحيان ، بل لم يدر الانسان في خضم المعارك السبب الذي من أجله يقتل أخاه الانسان ويعتدى ويقتل بقسوة وعنف الألوف عندما يهاجم مدينة واحدة بصورة لم يكن لها مثيل على مر العصور حتى في حالة الفطرة والهمجية الاولى . وكانت هذه هي الآثار الاولى التي استتبعته انقسام البشر الى جماعات مختلفة ، فكيف كانت أنظمتهم وشرائعهم ؟!

قدم لنا بعض الكتاب تفسيرات مختلفة لأصل المجتمعات السياسية مثل فوز وانتصار الأقوى أو تكتل الضعفاء . ولكننا لن نختار أيا من هذين التفسيرين . فلنا رأى آخر يبدو أنه الرأى الطبيعي للأسباب التالية :

أولا : لأنه بالنسبة للحالة الأولى ، حيث ان حق القسم

والغزو ليس حقا في حد ذاته ، فانه لا يمكن أن يكون أساسا
يبنى عليه شيء آخر ، فالمنتصر والمهزوم في الحرب يحتفظان
باختراهما كل تجاه الآخر في حالة الحرب مالم يتقدم المهزوم
وهو يستع بحريته التامة طوعية واختيارا للمنتصر ويقر له
بالسيادة . وهكذا ، فان أى حق او امتياز يرتكز على القهر او
العنف لا يمكن أن يكون أساسا لقيام مجتمع حقيقى او جماعة
سياسية ، او أى قانون سوى قانون الأقوى .

ثانيا : لانه بالنسبة للحالة الثانية ، تعتبر كلمة قوى وضعيف
من الكلمات المبهمة الغامضة ، ذلك أنه في خلال الفترة الواقعة
بين نشوء حق الملكية وقيام الحكومة السياسية يكون من الأفضل
أن تحل كلمة غنى وفقير محل الكلمات السابقة ، ذلك أنه قبل ان
نشرع القوانين ، لم يكن هناك سوى اغتصاب ممتلكاتهم أو
الاستيلاء على بعضها .

ثالثا : لانه طالما لم يكن لدى الفقير ما يفقده غير حريته ،
فانه يبدو غريبا ان يتنازل طوعية عن الشيء الوحيد الذى يتمتعون
به دون أن يحصلوا على شيء آخر في مقابله . على حين أنه
بالنسبة لما يتمتع به الأغنياء من ممتلكات كثيرة فانه يصبح من
الأسهل الحاق الاذى والضرر بهم وعليه يتحتم عليهم التزام
بجانب الحيطة والحذر ، وبعبارة أخرى فانه من المعقول أن

نفترض ان الشيء قد يكون أكثر فائدة لآوائك الذين صنعوه
من هؤلاء الذين صنع من أجلهم وقد يسبب لهم الأذى .

ولم يكن للحكومة فى بدء نشاطها شكل او كيان متكامل
منتظم . وكان الافتقار للخبرة والفلسفة حائلا دون اهتمام
الناس بأكثر من متاعبهم الحاضرة . ورغم ما قدم المشرعون
القديمى من آراء سديدة فقد ظلت الدولة السياسية ضعيفة
البناء ، فهى على أى حال كانت وليدة الصدفة ، وبدأت مريضة
معتلة ، ورغم ما أظهرته الأيام من مواطن ضعفها والثغرات التى
تخللت تكوينها وما كشفت عنه من أساليب العلاج الناجعة ، فإن
تلك الاخطاء ظلت على حالها من الاعوجاج — كان المجتمع قائما
على الوفاق والتراضى ، مجرد اتفاقات عامة قليلة يتعهد كل فرد
فى المجتمع باحترامها ، والفرد هو محور الارتكاز فى هذا
المجتمع . فإين هو الدستور ؟ وكيف يمكن معاقبة الفرد اذا
اقترب خطأ ما ؟ هذا اذا أمكن اثبات هذا الخطأ ، حيث الجمهور
وحده هو الشاهد والقاضى ؟! ولم تكن القوانين تساوى أكثر
من المداد الذى كتبت به . وهكذا شاعت الفوضى وفشا الخلل
وسوء النظام ، حتى ظهرت ضرورة وحتمية اسناد السلطة العامة
لأشخاص معينين يفرضون على الناس طاعة الحاكم واحترام
النظام . ولكن من خطئ الرأى القول بوجود رؤساء مختارين

قبل أن تتبلور الثقة فيهم ، أو أن القائمين على تطبيق القوانين كانوا موجودين قبل وضع هذه القوانين .

فليس من المعقول أن نعترض اتجاه الناس لنوهلة الأولى الى السير وراء سيد مطلق دون قيد أو شرط ، وأن الأهمية الكبيرة التي يعلقها الأفراد من ذوى الالباء والشمم والمعتزين بكرامتهم على أمنهم وسلامتهم المشتركة ، تجعلهم يقبلون العبودية ويستسلمون لها ، اذ ما هو السبب في الحقيقة لاعتقادهم في تفوقهم غير رغبتهم في تجنب الضغط والاستبداد وحماية ارواحهم وحياتهم مستلكاتهم التي تعتبر العناصر الرئيسية لوجودهم ؟! ولكن أسوأ ما يمكن أن يحدث في العلاقة التي تقوم بين فرد وآخر هو أن يجد الأول نفسه تحت رحمة الثاني وليس مسن المعقول عندئذ ان يبدأ بمنح الرئيس الاشياء الوحيدة التي يحتاجون لمساعدته في المحافظة عليها . فما الذي يمكن أن يقدمه في مقابل هذا الحق العظيم ؟ وحتى اذا ادعى ان ذلك انما هو في مقابل الدفاع عنهم ، أفلا يمكن أن يرد عليه بأن الأعداء لن يفعلوا بهم أكثر مما فعله هو !! وعلى ذلك فلا مجال للمناقشة في أن اساس وجوهر كافة الحقوق السياسية ، هي أن الناس قد نصبوا رؤساء لصيانة حرياتهم لا لاستعبادهم .

وقد بدأ السياسيون يتمشدقون بحب الحرية كما كان يفعل الفلاسفة بالنسبة لحالة الطبيعة . كانوا يبنون أحكامهم في كثير

من الأمور على أساس ما شاهدوه في أحوال مختلفة ، فحكموا على الإنسان بأن لديه نزوعا وميلا طبيعيا لاداء الخدمات لمجرد أنهم رأوا العبيد صابرين على ما هم فيه من جور وعنت ، ونسوا ان الحرية والفضيلة لا يدرك قيمتهما الا من يستلکهما فعلا ، وان لفرد اذا فقدهما فانه لن يعرف لهما مذاقا •

ان الانسان الأول الذى حكمنا عليه بالهيجية والتوحش ، لم يكن ليسلم رقبته لهذا النير والعبودية التى يخضع لها الرجل المتسدد اليوم دون ان ينس بينت شفة ، بل كان يفضل ثورة الحرية وفورانها على هذا السلام والرضوخ الذى تصطبغ به العبودية • وهكذا لا يجب أن تنظر الى تلك الشعوب المستعبدة التى ظلت ترزح طويلا تحت عبء العبودية لنحكم على الوضع الطبيعى للجنس البشرى ، بل يجب أن نستلهم جهود كل شعب حر لتخليص نفسه من الظلم والاستعباد •

هناك كثيرون يعيشون في هدوء وسكينة راضين عن هذه السلاسل والقيود التى تكبلهم ، ويقولون عن حالة العبودية البائسة ، حالة سلام ، ولكن ما على المرء سوى أن ينظر الى أولئك الذين ضحوا بالسلام والثروة والجاه والقوة بل الحياة نفسها من أجل الاحتفاظ بهذا الشيء الذى لا يقدر بثمن والذى لا يعرف قيمته أولئك الذين فقدوه ، او على تلك الشعوب الهيجية التى تحتقر مدنية الأوربي وحضارته ، ولا تبالى بالجوع

أو النار أو الموت وانما استقلالها وحريتها ، حتى تتحقق بان
العبيد ليس لهم ان يناقشوا أو يتحدثوا عن الحرية •

أما بالنسبة للسلطة لأبوية التي اعتبرها بعض الكتاب
الأساس الأول لوجود الحكومة والمجتمع ، فيكفى ان نلاحظ ،
دون الرجوع الى كتابات «جون لوك» و«سيدنى» التي ترد
على هذه الادعاءات ، انه لا يوجد في الوجود ما هو ابعد عن
الاستبداد والشراسة من هذه السلطة التي تصب معظم اهتمامها
على راحة وسعادة هذا الذى يطيع أكثر من ذاك الذى يأمر ، وأن
الأب ، وفقا لقانون الطبيعة ، لا يتستع بحق السيادة على طفله
الا طالما احتاج الطفل لمساعدته ، فاذا شب على قدميه وأصبح
بوسعه الاعتماد على نفسه ، أصبح الاثنان متساويين متكافئين
ولا يعود للأب من حق على الابن سوى الاحترام وليس الطاعة •
ذلك أن الاعتراف بالجهيل يعتبر واجبا لا بد من أن يؤدى • ولكنه
ليس حقا يؤخذ عنوة •

فبدلا من ان نقول بأن المجتمع المدني قام على أساس السلطة
الأبوية ، نقول ان السلطة الأبوية قد استمدت قوتها من المجتمع
المدنى • فالفرد لا يعترف له بالأبوة الا اذا استمر أولاده وبناته
يعيشون فى كنفه • وما يبذله الأب فى سبيل رعاية أولاده والذى
يعطيه صفة السيادة ، هو الرابطة الوحيدة التي تضمن تبعية

أولاده وخضوعهم له ، وبوسعه ، اذا أراد ، ألا يمنحهم شيئاً من أملاكه الا اذا استحقوها ويكون ذلك بناء على ما يراه هو ويقدره . غير ان الخاضعين لسلطة ما ، لا يتوقعون أن ينظروا رئيسهم اليهم وما تحت أيديهم كممتلكات خاصة له ، أو يعتبرهم كذلك على الاقل ، ويكونون بذلك مرعيين على قبول النذر اليسير الذي يسمح هو باعطائه لهم مما يمتلكونه أصلاً . وهو باستغلاله لهم في هذه الحالة لا يعتبر ظالماً بل انه كان رحيماً بهم اذ جعلهم يعيشون !!

ومما تقدم نجد بعض التفسير لقيام حكم الطغيان في الأزمنة السابقة ، ولن يكون من السهل تقدير مدى صلاحية العقد الذي لا يقيد سوى أحد طرفيه الذي يحمل العبء كله دون الطرف الآخر ، ولا شك ان مثل هذا النظام المكروه ، حتى في وقتنا هذا ، انما هو أبعد ما يكون عن نظم الحكم السليمة والرشيدة ، كحكم ملوك فرنسا على وجه الخصوص ، ويتبين ذلك من خطاب القاه لويس الرابع عشر عام ١٦٦٧ جاء فيه : « لا يجب ان يقال ان الحاكم لا يخضع لقوانين دولته ، بل الأمر على العكس وهذا حق الشعوب ، ونحن نؤمن بما قاله الحكيم أفلاطون ان استقرار الأمور في المملكة وسعادتها انما يتحقق بطاعة الرعايا لأميرهم ومناعة الأمير للقوانين وأن تستهدف القوانين الصالح العام . »

وطالما أن الحرية هي انبل سمات الانسان ، فلا يجب أن ننحط الى المستوى الذى تضع فيه هذه الهبة التى منحنا الله اياها ، فإن هذا من شأنه ان يثير غضب الله اذ يرى تحطيم ما خلقه فينا وعدم تبجيلنا له • وعليه فليس من حق الفرد ان يبيع حريته لآخر يستغلها كما يحلو له ، تبعا لقول « جون لوك » ان معنى هذا أنه يبيع حياته التى لا يعتبر مالکها فى الحقيقة •

لقد قال بعضهم ان بوسع الانسان ان يتخلى عن حريته فى سبيل آخرين كما يحدث عندما تنقل ممتلكاتنا من شخص الى آخر عن طريق عقود واتفاقات • ولكن هذا ليس صحيحا ، اذ أن الملكية التى أتنازل عنها ، لا يعود لى بها أية صلة ، ولن أتأذى اذا ما أصابها شيء ، ثم ان حق الملكية انما هو شيء اخترعه الانسان ووضعه الافراد لتحديد الأشياء التى يمتلكونها وفق ما يشتهون • ولكن هذا يختلف تماما عن حالة الهبات التى تمنحها الطبيعة كالحياة والحرية التى يسمح لكل فرد أن يتمتع بها وليس له بغير شك الحق فى أن يتنازل عنها • فانا بالتنازل عن احدهما انما ننتهك وجودنا فاذا تنازلنا عن الأخرى فكأننا ألغينا هذا الوجود تماما ، ولما كان لا يوجد ما يعوضنا عن أى منهما بحال مسن الأحوال ، فانه لما ينافى العقل والطبيعة ان تتخلى عنها بأى ثمن • ولكن حتى اذا أمكننا نقل حريتنا كما تنقل ملكيتنا ، فهناك

فرق شاسع بالنسبة للأطفال الذين يعيشون تحت رعاية الأب بماله من حق عليهم فقط اما حريتهم فقد منحها اياهم الطبيعة كأفراد ليس لوالديهم أى حق فى سلبهم اياها .

وعلى ذلك فالعبودية تعنى الاقنات والاعتداء على الطبيعة وحتى يصبح هذا الحق مكتسبا فانه يستلزم تغيير الطبيعة أولا ومن هنا فاننا نعتقد اعتقادا حازما بأن الحكومة لم تبدأ بسلطة استبدادية بل هذه هى الصورة النهائية التى بدأت بقانون الاقوى الذى كان موضوعا أساسا كعلاج . ولكن اذا فرضنا انها بدأت هكذا ، فهل يمكن أن تعتبر هذه السلطة غير الشرعية فى ذاتها أساسا تقوم عليه قوانين المجتمع ، أو حتى لمبدأ عدم المساواة الذى تستند اليه ؟ ؟

ولا حاجة بنا الى تقصى المحاولات المختلفة التى بذلت فى سبيل تفهم الاساس الذى قامت عليه الحكومة ، فاننا نؤمن بالاعتقاد السائد وهو أن المجتمع السياسى ما هو الا عقد حقيقى بين الشعب والحكام الذين يختارهم : عقد يلتزم كلا طرفيه بالخضوع للقوانين التى نص عليها والتى تشكل رباط اتحادهم . ولما كان الناس فى سبيل علاقاتهم الاجتماعية قد ركزوا جميع اراداتهم فى فرد واحد ، فان المواد المختلفة التى تشرح هذه الارادة تصبح قوانين أساسية ملزمة لكافة أعضاء الدولة دون استثناء .

واحدى هذه المواد تنظم كيفية اختيار وتحديد سلطة الحكام المعينين لتنفيذ بقية المواد . وهذه السلطة تمتد الى كل شئ من شأنه المحافظة على الدستور ولكنها لا تصل الى حد تغييره . والحاكم من جانبه يلتزم باستخدام السلطة الموكلة اليه بما يتفق ورغبات أولئك الذين اسندوها اليه في سبيل المحافظة على ما يمتلكونه وأن يتوخى دائما الصالح العام مفضلا اياه على مصالحه الشخصية .

وقد تنبأ الأفراد بأنه لن يمكن تجنب الاعتداء على مثل هذا الدستور وخرق نصوصه من جانب أولئك الذين كلفوا بالسهر عليه وصيائمه ، ولما كان الحكم والحقوق المتصلة به ، انما يستند الى القوانين الأساسية وحدها ، فان الحكام يفقدون صفتهم الشرعية اذا بطل سريان هذه القوانين ، وعندئذ لا يعود لهم حق الطاعة على الأفراد ، وطالما كانت القوانين لا الحكام هي جوهر وجود للدولة فان أعضاء هذه الدولة يستعيدون الحق الطبيعي في حريتهم .

ونحن لو نظرنا بعين الاهتمام لهذه المسألة لاقتنعنا بان العقد بطبيعته هو أمر لا نزاع فيه ، ذلك انه اذا لم توجد السلطة العليا التي يمكن أن تضمن اخلاص الاطراف المتعاقدة ، واجبارهم على تنفيذ تعهداتهم المشتركة فان كل طرف سيصبح له وحده حق الفصل فيما يمن له من أمور ، ويكون لكل طرف

الحق دائما في فسخ العقد اذا وجد أن الطرف الآخر قد أدخل بشروطه ، أو أن هذه الشروط لم تعد تتفق مع هواء . وهذا هو المبدأ الذى قام على أساسه حق التنازل عن العرش . فإذا طبقنا هذا على الوضع في ظل هذا النظام ، نقول انه اذا كان الحاكم الذى يضع يده على كافة السلطات ويحتكر لنفسه كافة مزايا العقد ، ليس له الحق في التخلي عن هذا السلطان ، فان الناس ، من ناحية أخرى ، الذين يعانون هذا الحكم وتقع عليهم مغبة اخطائه لابد وان يكون لهم الحق في نبذ تبعيتهم . غير أن ما سيجرب بالضرورة من فوضى واضطراب في الأمور نتيجة هذا الامتنياز الخطير ، انما يدل دلالة قاطعة على أن قيام الحكومات يحتاج الى دعائم أقوى من مجرد العقل .

ان اختلاف أشكال الحكومات انما يرجع الى اختلاف درجة عدم المساواة التى كانت قائمة بين الأفراد عندما تكونت هذه الحكومات .

فلو ظهر بينهم من يستمتع بجاه ونفوذ وفضيلة وثروة وقوة شخصية فانه يصبح حاكما وتأخذ الدولة شكل الملكية . فاذا ظهر عدد من الأفراد متساوين في القوة والنفوذ الذى يسيروهم عن الآخرين فانهم سينتخبون معا ويكونون أرستقراطية . أما بين أولئك الذين ما زالت حالة الطبيعة الأولى غالبة عليهم . والهرم

بين مواهبهم وثرواتهم محدودة فإن الادارة العليا ستصح
مشاركة وتتكون الديمقراطية . وقد أظهرت الايام أن تلك
الاشكال تلائم الافراد أكثر من غيرها

فطل البعض يخضع للقوانين ، وآخرون ارتضوا الخضوع
لحكامهم وقد جاهد المواطنون للاحتفاظ بحرياتهم ، أما الرعايا
الخاضعون فقد أثارتهم رؤية الآخرين تمتعون شئ يفتقدونه
هم ، وأصبحوا لا يفكرون الا في استعباد جيرانهم . وهكذا
تكونت طبقة الاغنياء المنتصرين في جانب ، والسعادة والفصيلة
في الجانب الآخر .

وفي هذين الفرعين من الحكومات كان الرؤساء يعنون اول
الأمر بالانتخاب ، وعندما فقدت الثروة مكانتها أصبح الاختيار
يتم على أساس اشياء أخرى كالسن والحكمة ، كمجلس الكبار
عند العبريين ، والسناتو في روما . . . ولكن كان يعقب اختيار
كبار السن اعادة الانتخابات وتكرارها . . . وبدأ تدبير المؤامرات
وتكونت العصبيات وظهرت بذور الأحزاب وسرعان ما نشأت
الحروب الأهلية حيث كان الأفراد يضجون بأرواحهم في سبيل
سعادة زائفة تسلبها الدولة . . . وجاء وقت أقدموا فيه على فعال
تعود بهم الى حالة الفوضى البدائية الاولى . واتهم الرؤساء
والحكام الطموحون هذه الظروف ليضمنوا استمرار الهيمنة

على الحكم في أيدي أسرهم وفي نفس الوقت كان الناس الذين اعتادوا الخضوع والاستكانة والحياة الهادئة واستسلموا لليودها لم يهتموا بزيادة أغلالها في سبيل استمرار سيرها الحثيث الهادي . وهكذا ، عندما أصبح الحكام يتولون مناصبهم بالوراثة أصبحوا يعتبرون هذه المناصب احتكارا عائليا ، ويمدون أنفسهم ملائكة تلك الجماعات التي كانوا يتولون رئاستها فقط وينظرون الى اخوانهم المواطنين نظرتهم الى عبيد لهم ، من قبل ، ويحصونهم كما يحصون الماشية التي ترعى في حقولهم ، وبدأوا يضعون أنفسهم في مصاف الآلهة .

ونحن لو تتبعنا تطور «عدم المساواة» في هذه الثورات المختلفة فسنجد ان تشريع القوانين وحق الملكية كانا أول أطوارها ، ثم انشاء وظيفة الحاكم ثاني أطوارها ثم صبغ السلطة المطلقة بصبغة شرعية هي ثالثها وآخرها ، فكان أن تقرر توضع الفقير والغنى في المرحلة الأولى ، والقوى والضعيف في المرحلة الثانية وفي الثالثة وحدها تقرر وضع السيد والعبد الذي هو آخر درجة من درجات عدم المساواة ، وهو الوضع الذي ظل سائدا وكان من أثره أن هوت دعائم الحكومة اما على أثر ثورة جديدة واما بالعودة الى الأوضاع الشرعية وقواعد العدالة .

ولابد لنا حتى تفهم هذا التطور من أن نضع في اعتبارنا

البواعث التى تختفى وراء تكوين المجتمع السياسى وما يتبعه من الاشكال التى يتخذها والاختفاء التى لابد وأن يمر بها • ونحن اذا رجعنا الى تاريخ «اسبرطة» - حيث كان محور كافة القوانين تدور حول تعليم وتنشئة الأطفال ، وحيث كان للاخلاق والفضائل العامة التى بثها ورعاها «ليكورجوس» من قوة الاثرة ، ما جعل القوانين تبدو دون فعالية أو أهمية من الناحية العملية - فانه لن يصعب علينا ان نبرهن على أن كل حكومة تبذل جهدها فى تحقيق الاهداف التى انشئت من أجلها وتتجنب ما يؤدى السى فسادها ، فان قيام تلك الحكومة يكون دون جدوى • ذلك أن البلد الذى لا يحاول فيه امرؤ النجاة على القوانين أو استغلال السلطة الحاكمة لن يحتاج الى قوانين أو حكام •

والفوارق السياسية لابد وأن تؤدى الى فوارق مدنية • والهوة اذا ضاقت بين الحكام والمحكومين ، سرعان ما يحس بها الأفراد ، فمن شأن هذا ان يعدل الكثير من الأمور ويغيرها تبعاً للعواطف والمواهب والظروف • فالحاكم لا يمكن أن يغتصب سلطة غير مشروعة دون أن يميز اولئك الذين يجب أن يشتركوا معه فيها • ثم ان الافراد لا يسمحون بان يقع عليهم جور أو ظلم الا اذا كانوا مدفوعين بظموح أعمى وباتجاه أبصارهم الى أسفل أكثر منه الى أعلى ، فانهم يحبون السلطة أكثر مما يحبون

الاستقلال وبخضوعهم للعبودية قد يتجهون بالتالى الى استعباد الآخرين . فليس من السهل ارغام فرد — لا يحسن بالطموح لاصدار الاوامر — على الطاعة ، كما ليس بوسع أى سياسى مهما تكن مهارته استعباد أناس تنحصر رغبتهم الوحيدة فى التمتع باستقلالهم . أما عدم المساواة فتجد طريقها بسهولة بين العقول الطموحة والخائفة ، التى تقف دائما على استعداد للمغامرة فى سبيل تحقيق أغراضها ويستوى لديها أن تكون آمرة أو خاضعة مستعبدة . وهكذا جاء وقت كان الناس يحسون فيه بالفخر والسعادة ، لأن حكاهم بمجرد أن يقولوا لأى فرد منهم « انى أمنتك كذا وكذا انت وذريتك » فانه سرعان ما يرتفع قدره فى أعين الجميع وكذا فى نظر نفسه

ولم يكن من الممكن تجنب عدم المساواة فى القدر والنفوذ بين أفراد الطبقة العالية حيث أن وجودهم فى مجتمع واحد جعلهم يقارنون أنفسهم بالآخرين ، ويهتمون بالاختلافات التى تميز الواحد عن غيره .

وكان لهذه الاختلافات أشكال متعددة ، الا أن الثروة والنسب والرتبة كانت هى المميزات او المقاييس التى يقدر الناس على أساسها قيمة الشخص فى المجتمع . ولا شك أن التقارب أو التباين بين هذه العوامل المختلفة هو الذى يحدد

صفة دستور الدولة اذا كان رديئا او طيبا . ذلك أنه من بين هذه الاشكال المختلفة من عدم المساواة تعتبر الثروة أكثرها أهمية ، لأنه طالما كانت الثروة تضمن نجاح الأفراد ، كما أنها أسهل في الحصول عليها وجمعها ، فانها تستخدم في شراء المزايا الأخرى . ومن هنا يتضح لنا كيف يتخلى الافراد عن مبادئهم ويسرون قدما نحو الفساد ، وكيف ان الرغبة في الشهرة ومراتب الشرف والتقدم والرقى التي تحفزنا جميعا انما تظهر مدى قدراتنا واستعدادنا وكيف انها تثير عواطفنا وان خلق المنافسة الجماعية والتسابق بين الافراد والعييد من فرص النجاح والفشل فان كافة أنواع الميول والنوازع تسير في نفس الاتجاه . بل يمكن القول بان الرغبة في أن تكون محور حديث الآخرين ، ومحاولاتنا الدائمة في اجتذاب انظارهم ، هي السبب في أفضل وأسوأ الأشياء التي نمتلكها ففضائلنا ورذائلنا ومعرفتنا وأخطاؤنا وقوادنا وفلاسفتنا ، أى كثير من الأشياء الرديئة والقليل من الأشياء الطيبة .

وبالتالى فانه اذا كان عدد الأقوياء والاغنياء لدينا قليلا ، بينما ينتشر الفقر والحاجة بين غالبيتنا ، فيرجع ذلك الى تمتع الاولين بالاشياء التي يفتقر اليها الآخرون ، ولانهم اذا ظل الامر على حاله ، لن يستشعروا السعادة اذا وجدوا البؤس والشقاء يختفى من بين الناس .

وبهذه التفاصيل وحدها التى أوردناها آنفا يجب أن تقدر مزايا ومساوىء كل نوع من الحكومات ، حيث انها تمس الفرد فى حالة الطبيعة كما تتصل بكافة المظاهر المختلفة التى كانت تبدو خلالها «عدم المساواة» .

وكان لابد وأن ينشأ عن عدم المساواة فى الثروات والظروف والتقارب بين العواطف والمواهب ، كثير من الحقد والبغضاء التى تتنافى والعقل والسعادة والفضيلة . لقد رأينا الحكام يثيرون كل ما من شأنه ضعف أفراد المجتمع باشاعة الفرقة بينهم وكل ما من شأنه ان يبذر بذور الانقسام بين صفوفهم ويوغر صدور بعضهم على البعض الآخر ، وان يجعل مصالح وحقوق الفرد الواحد متضاربة ومتعارضة مع مصالح وحقوق الآخرين ، وكل هذا حتى يثبت دعائم السلطان الذى يتبعونه .

ووسط هذه الفوضى والاضطراب وسوء النظام بدأ الطغيان والاستبداد يطل برأسه مشوها بناء الدولة وكل حق للناس أو اعتبار للقوانين . ولا بد أن وقوع هذا التغير لم يتم الا بعد مراحل حافلة بالقلل والثورات ، ولكن سرعان ما ابتلع الطغيان كل شئ ، ولم يبق للناس قوانين أوحكام ، فهؤلاء حل محلهم الطغاة . ومنذ هذه اللحظة زال كل أثر للفضيلة أو الأخلاق

فالطغيان فوق كل شيء وهو لا يعترف بغير الطاعة العياء فضيلة تلك التى ما زال بوسع العبيد ممارستها .

وهذا هو الطور الأخير من عدم المساواة الذى تضيق عنده الدائرة . فهنا عاد كافة افراد الطبقة العليا الى حالتهم الأولى من المساواة ، لأنهم لم يعد لهم شأن يذكر ، أما الرعايا الذين لا يملكون قانونا غير ارادة سيدهم ، وهذا السيد لا يتبع سوى عواطفه وأهوائه ، فقد اخنفت مبادئ المساواة بالنسبة اليهم من جديد . وكان هذا بمثابة الرجوع الى قانون الأقوى وبالتالي الى طبيعة جديدة تختلف عن الحال الأولى ، فتلك كانت فى نقائها الاول ، أما هذه فنتيجة فساد ضرب اطنابه واستشرى . وهناك اختلاف بين الحاكمين فى نواح أخرى ، وقد انفرط عقد الحكومة على يد الطغيان ، فالطاغية هو السيد الوحيد ما دام هو الأقوى . فاذا جاء الانبعاث الشعبى ليضع نهاية لهذا السلطان فانه يكون قانونيا وشرعيا ، فطالما كان يستند الى القوة وحدها ، فان القوة ايضا هى التى تلقى الى الحضيض . وهكذا تعود الأمور الى مجراها الطبيعى ، ومهما يكن من الآثار التى تختلف عن الثورات ، فليس لاحد أن يشكو من ظلم آخر .

واخيرا فان التطور الذى مر به الانسان فى انتقاله من حياة الفطرة الأولى الى حياة المجتمع والمسافة الشاسعة التى تفصل بين

الحياتين، يقدم الحل لكثير من المشاكل السياسية والاخلاقية التى يحار الفلاسفة فى علاجها اليوم . ونحن لو تتبعنا هذا التطور فى مراحلہ المختلفة على مر العصور لرأينا كيف تغير جوهر روح وعواطف الانسان ولعرفنا سر تحول رغباتنا وحاجتنا الى أخرى جديدة ، وكيف اختفى جوهر الانسان الاول أو الأصلى تدريجيا وكيف قدم المجتمع لنا صورة مهزوزة مصنوعة للانسان والعواطف الزائفة التى هى نتيجة كل هذه العلاقات الجديدة ، وهى أشياء لم يكن لها وجود فى الطبيعة . والاختلاف كبير بين الانسان المتوحش المتسدين ، فبينما يتنفس الاول نسيم السلام والحرية وليس لديه من رغبة الحياة والحرية من العمل . نجد الرجل المتمدين يسعى طول الوقت ويقدح زناد تفكيره لبحث عن مشاغل أخرى يذيب فيها وجوده وهو يقتل نفسه فى العمل ليجد مركزا لائقا فى الحياة ، او ينبذ الحياة ليكتسب الغلود .

والواقع ان هذا الاختلاف انما يرجع الى أن الانسان المتوحش يعيش داخل نفسه أما الانسان الاجتماعى فيعيش دائما خارج نفسه ، ولا يعرف سوى كيف يعيش فى رأى الآخرين وبهذه الطريقة ينعكس احساسه بوجوده من خلال حكم الآخرين عليه .

حقيقة ربما كان لبعض المفاهيم ميزتها كالصداقة مثلا

والشرف والفضيلة بل حتى الرذيلة في بعض الأحيان ، ولكن من السخف أن نظل دائما نسأل الآخرين عن حقيقتنا ووجودنا بدلا من أن نوجه السؤال لأنفسنا ذلك أننا لو بحثنا في أعماقنا عن الإجابة فلن نجد سوى شرف بغير فضيلة وعقل دون حكمة وسرور من غير سعادة . وقد رأينا كيف أن هذه ليست الحال الأصلية للإنسان وإنما هي مجرد روح المجتمع وما أدى إليه من عدم المساواة التي حولت وغيرت كل ميولنا الطبيعية .

مجموعـة
إخترنا لك
تصدر

نصف شهرية باللغات العالمية
يشارك في تحريرها وإعدادها
لجنة "إخترنا لك"

المراسلات : الدار القومية للطباعة والنشر

٣٠ شارع منصور - ص٠ ب ٢٣٩٨